

# انسان کی حیاتیات

امام الہند مولانا ابوالکلام آزاد

ناشر

دہلی

شاہین بک سینٹر



# ہماری مطبوعات مندرجہ ذیل اداروں سے طلب کریں

- شیخ محمد عثمان اینڈ سنز
- ایکس چینج روڈ سرنگر
- مکتبہ جامعہ لمیٹڈ
- اردو بازار دہلی ۶
- مرکزی ادارہ تبلیغ دینیات۔ اردو بازار دہلی۔ ۶
- اسٹار بک سینٹر
- آصف علی روڈ نئی دہلی۔
- موڈرن پبلشنگ ہاؤس
- ریالٹی نئی دہلی
- آپلو وایس بک ڈپو
- نیو روہنگ روڈ نئی دہلی۔
- ادبی دنیا
- مینا محل دہلی۔ ۶
- کتب خانہ انجمن ترقی اردو۔ جامع مسجد دہلی۔
- دانش محل
- لائسنس الدولہ پارک لکھنؤ
- نصرت پبلشرز
- ایمن الدولہ پارک لکھنؤ
- عثمانیہ بک ڈپو
- نور چیت پور روڈ۔ کلکتہ
- دارالانشاعت اسلامیہ
- کولہ ٹونہ۔ کلکتہ
- بک ایمپوریم
- سبزی باغ پٹنہ
- پرویز بک ہاؤس
- سبزی باغ پٹنہ
- کتاب منزل
- سبزی باغ پٹنہ

نمبر ۱۹۸۸ء	یار اول
محمد اقبال	با اہتمام
ایک ہزار	تعداد
شعرہ ندیمہ / ۱۷	قیمت
شاہین بک سینٹر دہلی	ناشر

شیخ محمد عثمان اینڈ سنسز تاجران کتب  
ایکس پریس روڈ سری نگر کشمیر



# انسان کی جیاتِ صالحہ

اور

## اس کی طبعی عمر

دنیا معدوم تھی، وجود میں آئی، پھر معدوم ہو جائے گی، نباتات، حیوانات، معدنیات کا وجود صفحہ ہستی پر نہ تھا۔ خدا نے ان کو پیدا کیا اور وہی ایک دن ان کو اُلٹ بھی دے گا۔ دنیا کے نشیب و فراز مٹ جائیں گے اور خدا اور خدا کے فرشتے ایک ہموار میدان میں کھڑے ہو کر انسان کے اعمالِ فاسدہ و صالحہ کا جائزہ لیں گے۔

کَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا  
دَكًّا وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ  
صَفًّا صَفًّا (نجم: ۲۲) جب زمین چور چور کر دی جائیگی اور تمہارا پروردگار اور اس کے فرشتوں کے پرے پرے آجائیں گے۔

اعمالِ صالحہ و اخلاقِ فاضلہ کے قائم رکھنے کے لئے ذوقِ فطری دیا گیا۔ پیمانہ عام قائم کیا گیا۔ خیر و شر کی حد بندی کر دی۔ لیکن کیا تمہارے اعمال اس

علی گڑھ  
 شمشاد مارکیٹ علی گڑھ  
 شاہ علی بندہ روڈ۔ حیدر آباد  
 چھلی مکن حیدر آباد  
 حیدر آباد  
 چھلی مکن حیدر آباد  
 جامع مسجد گور کھپور  
 موتی ڈونگری روڈ۔ جے پور  
 تاتار پور چوک۔ بھاگل پور  
 مومن پورہ۔ ناگپور  
 محمد علی روڈ۔ ناگپور  
 ٹیلیکین ہائی روڈ۔ مدراس  
 رام پور۔ ریونی  
 محمد علی روڈ بمبئی  
 ابراہیم روڈ۔ بمبئی  
 محمد علی روڈ بمبئی  
 درگاہ بندہ نواز گلبرگ  
 سی مارکیٹ بنگلور  
 لوہ کرچہ۔ اورنگ آباد  
 مین روڈ۔ رانچی

ایجوکیشن بک ہاؤس۔  
 تھرسید بک ڈپو  
 ایلاس ٹریڈرس  
 حیدر اینڈ سنس  
 اسٹوڈنٹ بک ہاؤس  
 حاسی بک ڈپو  
 ادبی مرکز  
 مسکین بک ڈپو  
 کتاب منزل  
 حنیف بک ڈپو  
 لطیفیہ بک ڈپو  
 نذیر بک ڈپو  
 مکتبہ ذکری  
 تاج آفس  
 سیفی بک ایجنسی  
 عثمانیہ بک ڈپو  
 مکتبہ رفاه عام  
 اردو لائبریری سینٹر  
 ناز کتاب گھر  
 تاج بک ڈپو

کرمحرکات دو مسائل عمل بھی اس کو چھوڑ دیتے ہیں اور کسی دوسرے خاندان کا ہاتھ پکڑ لیتے ہیں۔ وہ خاندان ان آلاتِ اسلم کو بیکراٹھتلا ہے۔ اور قلعہ فتح کرتا ہے۔ دیوارِ دھم سے گریڑتی ہے اور چارپشت کے بعد اعمالِ صالحہ کا گھرانہ عموماً دوسری جگہ منتقل ہو جاتا ہے۔

اگرچہ بہت سے خاندانوں کا شرف اس سے زیادہ مدت قائم رہتا ہے اور بہت سے خاندان اس سے پہلے بھی برباد ہو جاتے ہیں لیکن معلوم ہوتا ہے کہ اعمالِ صالحہ کی توسط عمر بڑی ہے۔ قرآنِ حکیم اور حدیث و تاریخ سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

جو لوگ ایمان لائے اور عمل صالح کیا،  
ان پر کوئی گناہ اس چیز کے لئے نہیں ہے،  
جس کو انہوں نے کھایا، جبکہ تقویٰ اختیار  
کیا، ایمان لائے اور عمل صالح کیا  
پھر تقویٰ اختیار کیا اور ایمان لائے  
پھر تقویٰ اختیار کیا اور احسان  
کیا اور خدا احسان کرنے والوں کو  
دوسرے رکھتا ہے۔

لیس علی الذین اصنوا و  
عملوا الصالحات جنت  
فیہما طعموا اثم القوا و  
اصنوا و عملوا الصالحات  
ثم القوا و اصنوا ثم  
القوا و اصنوا و الله یحب  
المحسنین  
(مائدہ : ۹۴)

خدا نے اگرچہ ان مراتبِ اربعہ کو چند متعین اشخاص کے ساتھ محدود کر دیا ہے۔ لیکن یہ قرآنِ حکیم کا عام انداز ہے کہ باپ کے اعمال کو اولاد کی طرف منسوب کر دیتا ہے اس کے بعد کے بیٹوں مراتبِ نیچے کی پشتوں کے ساتھ تعلق

قانون الہی سے آزاد ہیں۔؟ نہیں! تمہارے اعمال، تمہارے اخلاق، تمہارے فضائل بھی دنیا کی اور چیزوں کی طرح معدوم تھے۔ قوت حاصل کرنے ان کو پیدا کیا۔ مگر وقت و مکان کے لحاظ سے ان میں بھی ایک سلسلہ وجود و عدم جاری ہے۔

جس طرح دنیا کی ایک عمر ہے، اشخاص کی ایک محدود زندگی ہے، اقوام کے موت و حیات کی ایک مدت ہے۔ یہی حال تمہارے فضائل و مناقب کا بھی ہے حضرت آدم کا سلسلہ نصب قیامت تک قائم رہے گا مگر نبی آدم کا حسب چارہشتوں سے زیادہ نہیں چل سکتا۔ ایک شخص جدوجہد کر کے فضائل کا اتنا سا کزنلہ ہے۔ علوم سیکھتا ہے۔ حکومت کی بنیاد ڈالتا ہے۔ مذہب کا سنگ بنیاد رکھتا ہے۔ اس کا بچہ اس جدوجہد کا ذکر اسکی زیادت سے نشتا ہے اس کے اعمال کو دیکھتا ہے۔ باپ مر جاتا ہے اور وہ اپنی طریقوں پر عمل کرتا ہے جن پر باپ نے عمل کر کے یہ بنیاد قائم کی تھی لیکن دیوار میں ڈراسا شگاف ہو جاتا ہے کیونکہ باپ حصول محاسن کا موحد تھا۔ یہ عقیدہ ہے اور عقیدہ و تحمید کا فرق ظاہر ہے۔ دو پشت اس طرح سے گزر جاتی ہے اور شرف خاندانی قائم رہتا ہے۔ تیسری پشت شروع ہوتی ہے اور یہ سلسلہ خاندان صرف آبا و اجداد کی سستی سنائی باتوں کی تقلید کرتا ہے اسلئے شگاف میں اور زیادہ وسعت پیدا ہو جاتی ہے پھر چوتھی پشت شروع ہوتی ہے اور معذور انسان آبا و اجداد کے فضائل اور جدوجہد کا مریع زریں دیکھتا ہے اور یقین کر لیتا ہے کہ اب یہ وراثت دالمی ہے جدوجہد اور عمل حق کی کوئی ضرورت نہیں۔ جب قلعہ مستحکم ہو گیا تو پھر فوج کی کیا حاجت ہے؟ پس وہ ہاتھ پاؤں توڑ کر بیٹھ جاتا ہے، یہ خیال دیکھ

عموماً اقوام کی عمر، اشخاص سے زیادہ ممتاز ہوتی ہے۔ یہی حال اخلاق و فضائل کا بھی ہے۔ اشخاص اور اشخاص کے ساتھ ان کے محاسن زندگی بھی چلے جاتے ہیں۔ لیکن قوم باقی رہتی ہے اور اس کے ساتھ اسکی اخلاقی روح بھی قائم رہتی ہے۔ پس اگر ہم اخلاقی زندگی کو ترقی دینا چاہتے ہیں تو ہم کو اپنے تمام اعمال صالحہ کو جمہوریت کے قالب میں ڈھال لینا چاہیے۔ اسلام کے قالب میں فطرتاً یہ روح موجود تھی اس لئے اس کے تمام قولے طبعی ایک مرکز پر جمع ہو کر جسم کو حرکت دیتے تھے۔ لیکن امتداد زمانہ نے اس مرکز کو اپنی جگہ سے ہٹا دیا۔ اس لئے شخصیت نے جمہوریت کی جگہ لے لی۔ اور خلافت نے حکومت کی صورت اختیار کی۔ جب تک بدن میں قوت تھی مرض کے نتائج علانیہ محسوس نہیں ہوئے، لیکن جب جسم کی قوت میں اضمحلال پیدا ہوا تو دفعتاً ظاہر ہو گئے۔ دینانے دیکھ لیا کہ مرض نے رطوبت عزیزی کو خشک کر دیا ہے اور حرارت اصلہ کا چراغ بجھ گیا۔ اس وقت خدا کا فرشتہ پکارا۔ ظہر الفساد فی البر والبحر بما کسبت ایدی الناس۔ رطوبت اگرچہ خشک ہو گئی ہے۔ حرارت اگرچہ بجھ گئی ہے۔ مگر جسم باقی ہے۔ اور وہ پھر اسی موجن مرکب سے توانائی حاصل کر سکتا ہے۔

---

رکھتے ہیں۔ حدیث شریف میں آنحضرتؐ نے حضرت یوسف علیہ السلام کے مناقب کا ذکر ان الفاظ میں فرمایا ہے :-

انما الکسیم ابن الکسیم      شریف، شریف کا بیٹا،  
ابن الکسیم ابن الکسیم      شریف کا بیٹا، شریف کا بیٹا،  
یوسف بن یعقوب      یوسف بن یعقوب ہے۔

یعنی آپؐ نے کرم کا انحصار چار پشتوں میں کیا جس کا مقصد یہ ہے کہ حضرت یوسفؑ کے خاندان نے شرافت کی کامیابی مدت کو پورا کر لیا اور یہی چار پشتوں کی مدت اس کی آخری سرحد ہے۔

ایک بار نوشیرواں نے نعمان سے کہا: کہا عرب میں کوئی قبیلہ سب سے ممتاز ہے؟ اس نے کہا ہاں! نوشیرواں نے وجہ فصاحت پوچھی۔ نعمان نے جواب دیا: جس خاندان میں تین سو دراصل ہوتے چلے آئیں، پھر عورت کی باری آئے۔ تو تمام قبیلہ میں وہ خاندان ممتاز خیال کیا جاتا ہے نوشیرواں نے اس خاندان کو طلب کیا تو آل حذیفہ بن بدر الفزاری نے شرافت کی یہ آخری سند پیش کی۔ اگر سداطین عالم کے خاندانوں پر نگاہ غائر ڈالی جائے تو وہ بھی اسکی تائید کریں گے۔ اور خلافت راشدہ کا دور تو اس کی واضح مثال ہے۔

خیل القوم قرنی ثمال الذین      بہترین زمانہ میرا زمانہ ہے پھر وہ لوگ جو  
یلونھم ثم الذین یلونھم      اس کے بعد آئیں گے پھر وہ جو اس کے بعد  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چوتھے دور کا ذکر نہیں کیا کہ فتنہ و فساد کا زمانہ قابل ذکر نہیں۔

اس نے خدا کے بھیجے ہوئے پیغمبروں کو ساعر، مجنوں، پاگل، اور دیوانہ کہا ہے۔ ان کو طرح طرح کی اذیتیں دی ہیں۔ ان کے ساتھ ہر موقع پر گستاخی کی ہے بلکہ کبھی کبھی خدا کے ان صالح بندوں کو قتل بھی کر دیا ہے۔ لیکن اس سرکش انسان کا خون اس قدر گراں قیمت اور بیش بہا ہے کہ اس نمرود طغیان پر بھی خدا نے اس کی حرمت کو قائم رکھا۔ لیکن جب سرکشی و عصیان نے بہت زیادہ سر اٹھایا، اور خدا کے دائرہ غود کرم سے آگے بڑھ گئی تو قانون الہی کو بھی حرکت ہوئی۔ اور خدا نے ظالم قوموں پر اپنی عظیم الشان مخلوقات کو مستطرد کیا۔ انہوں نے اس کو بد اعمالیوں کی پوری پوری سرزادی۔ نمود کو زمین نے پیس کر غبار بنا دیا۔ عاد کو ہوا کے جھونکے خس و خاشاک کی طرح اڑالے گئے۔ قوم لوط کو طوفان کا ریتانے کی طرح بہا لے گیا! وکن الک

اخذر ربک۔۔۔ الخ

## حقوق العباد

بہن باس ہمہ خدا نے اپنے حقوق کی حفاظت و احترام کے لئے کبھی بھی ایک قطرہ خون نہیں بہایا۔ خدا نے دنیا کی بڑی بڑی متمدن قوموں کو مٹا دیا۔ ان کی نسل فنا کر دی۔ ان کی یاد گاروں کو برباد کر دیا لیکن وہ جس سرزمین پر آباد تھے اس کے دامن پر خون کا ایک دھبہ بھی نظر نہ آیا۔ البتہ جب انسان نے حقوق الہی کے حدود سے بھی آگے قدم بڑھایا اور خود اپنے بھائیوں کے فطری حقوق کو پامال کرنا چاہا، ان کے ملک چھین لئے ان کی آزادی و خود مختاری سلب کر لی۔ ان کے بچوں کی آزادانہ نشوونما روک دی

## تربیت عسکرہ اور قرآن حکیم

انسانیت نہایت سرکش اور سرمد ہے، اور اس نے بارہا حقوق الہی میں دست اندازی کی ہے اس کی عظمت و جبروت کے سراپردہ جلال کو چاک چاک کرنا چاہا ہے۔ اس کے دامن توحید پر جنگل مارا ہے اور پتھروں بلکہ کنڈریوں تک کو اس کا شریک بنا دیا ہے۔

اس نے خدا کی پاکی و قدوسیّت کو بھی اپنے انسانی جذبات کے ساتھ ملوث کرنا چاہا، اور اس کے صالح بندوں کو اس کا بیٹا بنا دیا۔ سبحانہ و تعالیٰ عما یقولون علواً کبیراً۔

اس نے کبھی بھی غرور و تکبر کے گھنڈے میں آکر خود اپنا نسب نامہ بھی خدا کے ساتھ جوڑ دیا ہے اور اس طرح اپنے خاندان کو تمام دنیا سے اونچا کرنا چاہا ہے۔ ! تعالیٰ اللہ عما یشئ کون۔



جنگل کے تاریک گوشوں اور پہاڑوں کے تنگ غاروں میں گم ہو گئی ابتر زمانہ  
تمدن کی تاریخ نے اس قسم کے پیگردوں واقعات کو اب تک ازبر رکھ لیا ہے اور  
اس آموختہ کے یاد کرنے میں سب سے زیادہ زبان تیغ نے مدد دی ہے۔  
خون کے دھبوں نے اُن کے نقش و نگار کو کبھی مٹنے نہ دیا۔

## DIVIDE AND RULE

تربیت عسکری کے لئے پہلی چیز ایک متحدہ قومیت کا پیدا ہونا ہے  
مختلف انسانوں کی ایک بھڑے متحدہ فوج نہیں بن سکتی۔ جب تک کہ قومیت  
کی روح ایک متحد جماعت پیدا نہ کر دے۔ باہمی اتفاق و اتحاد کی نہ بھڑے  
سب کے پاؤں میں ہوں کسی ایک مقصد کے عشق اور ایک حکم کی اطاعت میں  
سب کے سب ایک ہو جائیں۔ یہی وجہ ہے کہ جو حکومتیں اپنے جبر و استبداد  
کے قائم کرنے کے لئے کسی قوم کے سپاہیانہ جذبات کو فنا کرنا چاہتی ہیں وہ سب  
پہلے سیاسی فریب و دھوکے کے ذریعہ اس میں پھوٹ، نفاق، بغض  
کینہ اور باہمی انتقام کے جذبات خبیثہ پیدا کر کے ان کی جمعیت کو توڑ  
دیتی ہیں اور اس طرح رفتہ رفتہ ان کی قومیت فنا ہو جاتی ہے۔

لیکن اس خدع و فریب کی ضرورت اس وقت ہوتی ہے جب  
قوم میں کچھ لوگ بیدار دماغ، متحرک اعصاب اور مضطرب دل رکھتے ہوں  
اور سیاست کی چھپی ہوئی چالوں کو زہر آلود اثر سے متاثر ہونے لگتے ہوں  
لیکن جب کوئی قوم دل و دماغ کھو کر اپنے سرچشمہ احساس کو بالکل فنا کر دیتی  
ہے تو پھر ان فریب کاریوں کی ضرورت ہی نہیں ہوتی بلکہ سرباز ازلوار سے

ان کی زمینوں پر اپنے عیش و نشاط کے محل تعمیر کئے۔ ان کے جسم سے نکلے ہوئے  
 پسینے اور گردنوں سے بہے ہوئے خوں سے اپنی تشنگی ظلم کو سکین دی اور پوری  
 قوم و ملک کو اپنی قوی سیادت و عظمت کے لئے ایک آلہ بے جان بنالیا تاکہ  
 اپنی قدرتی حرکت کو چھوڑ کر صرف انہی کے اشاروں پر حرکت کریں تو اس وقت  
 خدانے بھی اپنے شکنجہ عذاب کو پیلے سے زیادہ سخت کیا اور جو سیاست الٰہی  
 پہلے سے قائم تھی اس کا رنگ بالکل بدل گیا۔ پہلے سیاست ربّانی کا منصب  
 صرف آسمان وزمین اور ابرو دریا کو حاصل تھا جن کی عذاب کی چکی چند لمحوں  
 کے بعد قوم کی قوم کو پیس ڈالتی تھی۔ مگر اب یہ خدمت خود انسان ہی کو  
 بلکہ صرف انسان کے ہاتھ کی دس انگلیوں کو سپرد کی گئی۔ انسان جب تک  
 خدا کے حقوق کو پامال کر رہا تھا، خدا اپنی عظیم شان مخلوقات کے ذریعہ  
 سے ان کو عذاب دیتا تھا۔ اب خود انسان کے حقوق روندے جا رہے  
 تھے، اس لئے خدانے بھی انسانیت کی عزت و احترام کو قائم رکھنے  
 کے لئے خود انسان ہی کو کھڑا کر دیا۔

زمانہ وحشت میں انسان نے کتنے انسانوں کے حقوق پامال کئے ہونگے،  
 کتنے انسانوں کو قتل کر دیا ہوگا۔ کتنے بچے قتل کر دیئے ہوں گے؟ کتنی عورتوں  
 کے سر سے چادر عصمت اتار لی ہوگی؟ ان حقوق کے تحفظ کے لئے تلواریں بھی  
 چمکی ہوں گی، نیزوں نے بھی اپنی روانی دکھائی ہوگی، کمانوں کی چڑچڑاہٹ  
 کی آواز سے بھی وحشت کدہ عالم کو بج اٹھا ہوگا۔ لیکن تاریخ نے ان واقعات  
 کو یاد نہیں رکھا وہ اس وقت وجود نہ تھی اس لئے وہ بھی ان قوموں کے ساتھ

آج بھی ہم دیکھ رہے ہیں کہ خدا کا یہ قانون کس طرح کام کر رہا ہے؟

## ظلم کی موت ہی سے عدل پیدا ہوتا ہے

لیکن دنیا پر یکے بعد دیگرے متضاد قوتوں نے حکومت کی ہے، رات کے جانے کے بعد ہمیشہ دن جلوہ گر ہوا ہے، تاریکی کے بعد ہمیشہ روشنی چمکی ہے، سیاہی کے بعد ہی سفیدی نے ظہور کیا ہے۔ یہی حال حکومتوں اور سلطنتوں کا بھی ہے جب ایک ظالم حکومت مٹتی ہے تو اس کی جگہ اسی وقت ایک عادل سلطنت قائم ہو جاتی ہے۔ ظلم کا جانا ہی عدل کے ظہور کا پیام ہے اور اگر ظلم ختم ہو گئی ہے تو اس کے یہی معنی ہیں کہ دن آ گیا۔

جب جابرانہ قوتوں کی قوت فنا ہو جاتی ہے، تو ایک عادلانہ نظام قائم ہو جاتا ہے۔ فرعون کی جابرانہ سلطنت کا زوال ایک دوسری قوم کی عادلانہ حکومت کا مقدمہ تھا، اس لئے خدا نے فرعونوں کی ہلاکت کے ساتھ ہی عدل الہی کے پیام کا بھی حشر دے سنا دیا۔

وَنُرِیْهِمْ اَنْۢ نَّمُنَّ عَلٰی اٰلِهٰیۤہِمْۚ وَنُجْعَلٰہُمْ اِلَیْہِمْ اَعْدَآءُ وَبُغَاۗءُۚ  
الَّذِیْنَ اسْتَفْضَعُوْا ہِمَّآ رَیۡتُمَاۤ اٰیٰتِیۡنِیۡ فَاٰتٰہُمَا نٰمُۡنَۢمۡۚ وَنُجْعَلٰہُمَا اَعْدَآءُ وَبُغَاۗءُۚ  
فَاٰتٰہُمَا نٰمُۡنَۢمۡۚ وَنُجْعَلٰہُمَا اَعْدَآءُ وَبُغَاۗءُۚ  
اِنَّہٗمَ لَفِیۡ شَکَکٍۭ مِّنۡ ہٰذَاۚ  
اور ہم اپنے دائمی قانون کی بنا پر چاہتے ہیں کہ جو لوگ  
ہماری زمین میں کمزور بنا کر ایک مدت تک کھڑے  
ہیں ایسے پراچان کریں اور ان کو دین کی پیشوائی  
عطا کرے اور انہیں بڑی بڑی طاقتور قوموں کے تحت  
کے وہی وادے ہوں اور ان کی بادشاہت زمین پر  
قائم ہو جائے۔ فرعون و ہامان اور انکی ٹکرائیں قوم کو انکی

اس کے نقش وجود کو حرف غلط کی طرح مٹا دیا جاتا ہے۔  
 دنیا کی ملکی تاریخیں اس قسم کی بہت سی مٹی ہوئی قوموں کو نمایاں کر سکتی  
 ہیں لیکن مذہبی تاریخ واقعات میں تسلسل و نظام اور تربیت نہیں دھونڈتی  
 وہ دنیا کو محض عبرت کا افسانہ سناتی ہے۔ اس لئے وہ صرف ایک اہم اور کثیر  
 نتائج واقعہ کا انتخاب کر لیتی ہے۔ جو تمام دنیا کے لئے مجموعہ عبرت ہوتا ہے اور  
 اسکو بار بار دنیا کے آگے پیش کرتی رہتی ہے۔ اس اصول کی بنا پر اس نے ہم کو صرف  
 فرعون کے مظالم کی داستان سنائی ہے جس کا انتہائی ظلم و عدوان یہ تھا کہ وہ اپنی  
 رعایا کے اندر پھوٹ اور نا اتفاقی ڈال کر حکومت کرتا تھا اور ایک گروہ کو  
 ضعیف اور دوسرے کو قوی رکھتا تھا۔

ان فرعون عطا فی الارض  
 وجعل اهلها شیعاً  
 يستضعف طائفة  
 منهم (۳: ۲۸)

فرعون نے خدا کی زمین میں گروہ بنائے اور  
 اس کے رہنے والوں کو پھوٹ ڈال کر انکو  
 گروہ درگروہ بنا دیا۔ وہ ان میں سے ایک  
 جماعت کو کمزور رکھتا اور ابھرنے نہ دیتا۔

مذہبی حکومتوں کے سوا ظلم پر دنیوی سلطنت کا سایہ خمیر ہے اور باوجود  
 مختلف قسم کے مظالم کے وہ اپنی زندگی کے وہ دن پورے کر لیتی ہیں جو خدا نے ان  
 کے لئے مقرر کر دیے ہیں۔ لیکن جب کوئی سلطنت ظالم کو اس انتہائی درجہ تک  
 پہنچا دیتی ہے کہ انسانی حقوق کا کوئی ٹھکانا نہیں رہتا تو یہ اسی زندگی کا  
 آخری دن ہوتا ہے۔ اس وقت اس کو اتناج و تحت الٹ دیا جاتا ہے اور  
 وہ صفحہ ہستی سے حرف غلط کی طرح مٹا دی جاتی ہے۔

ماتم کرنے، بے بسی کی چچنی مارنے اور ٹٹے ٹٹانے کے لئے تھے، وقت آتا ہے کہ احسان الہی کے سزاوار تھہرتے ہیں۔ اور کمزوری کی جگہ طاقت کے لئے، بیکسی کی جگہ مانروائی کے لئے، اونے کی جگہ خوشیوں کے لئے، ماتم کی جگہ عیش کا مافی کے لئے اور ٹٹنے کی جگہ ٹٹنے کے لئے تمام عالم میں نمایاں ہو جاتے ہیں۔ قوت فرعون کی جگہ قوت موسیٰ کی تیار آن کی آت میں دنیا کو پلٹ دی ہے اور صدیوں کی گری ہوئی قویٰ بھر جلاہ و جلاہ بانی کے ظہور و قیام کے لئے دنیا کی وارث اور خلیفہ بنادی جاتی ہیں۔

### تقریبیت عسکری :

لیکن جس طرح تلوار کی آخری حرکت ہے۔ اسی طرح کو کاٹنے دیتی ہے اسی طرح جس کی پہلی جنبش تلوار کو حرکت دیتی ہے۔ وہی ہے حکومت کا سرچشمہ ہے اور سیاست کی پیچیدہ تلوار ہے۔ یہی ہے جس نے خدا تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے فرعون کے تاج و تخت لئے اور فرعون کی حکومت قائم کرنے کے لئے ایک نئے سرے سے حکومت بنائی اور فرعون کی حکومت کو توڑ دیا۔ اس لئے دیکھو کہ جس طرح ان کو چین ہی سے جبرائیل کے شہائد و مصائب برداشت کرنے کا سوگربنایا اور طرح طرح کی آزمائشوں میں ڈال دیا، ابھی انہوں نے دنیا میں بسا ہی قدم رکھا تھا۔ ماب کے آغوش محبت سے جدا ہو گئے، اور جس آغوش کی محبت سے زمین پر ریگنے والے کپڑے بھی محروم نہیں رہتے۔ اللہ کی مولا نہ مشیت خدا ہے۔ رسولوں اور اہل عزم کو اس سے محروم کر دیا۔ دریائے نیل کی لہروں کا خیر مہجوں

نری فرعون و ہامان طرف سے جس چیز کا کھڑکا تھا اور جس کیلئے وہ انہیں  
و جنود ہما صہم کا لوا کمزور رکھتے تھے، وہی ان کے سامنے لائیں  
بجذروت (۲۸: ۲۸) گے

### انقلاب قوت و ضعف :

یہ تو سلطنت فرعون کے انقلاب کی سرگزشت تھی لیکن غور کرو کہ  
اس آیت کریمہ کے اندر قرآن حکیم نے کس طرح اپنے ایک قانون الہی کی خبر دی  
دی ہے ؟ وہ بتلاتا ہے کہ دنیا قوت کے جاہ و جلال کی نمائش گاہ ہے اور  
کمزوروں کی ہلاکت کا مقصد ہے۔ طاقتور قویوں کمزوروں کو اپنا غلام و محکوم  
بناتی ہیں۔ ان میں پھوٹ اور اختلاف ڈالتی ہیں ان کے مختلف فرقوں اور  
مختلف گروہوں کو باہم ملنے نہیں دیتیں۔ کیونکہ اگر وہ مل کر ایک ہو جائیں تو  
پھر کمزور نہ رہیں۔ اور اتفاق و یگانگت کی طاقت اعلیٰ ظالموں کا تخت و  
تاج الٹ دے۔ یہی حال مصر میں ہمارے ایں کا تھا۔

لیکن اس کے ساتھ ہی دنیا کا ایک مستثنیٰ قانون بھی ہے، اور خدا کے  
زبردست ہاتھ کی گاہ گاہ چمک جانے والی حرکت بھی ہوتی ہے جب  
ظلم و طاقت کے شیطان کا غرور حد سے بڑھ جاتا ہے تو ایسا بھی ہوتا ہے کہ  
دنا طاقت والوں کی جگہ کمزوروں کا گھر بنادی جاتی ہے اور وہی زمین  
جو کمزوروں کے لئے قتل گاہ تھی طاقت والوں کی بنیادی ہلاکت کا تماشا گاہ  
بن جاتی ہے پس اس دن چھوٹے بڑے کئے جلتے ہیں اور بڑوں کو چھوٹا بنایا جاتا  
ہے وہ کمزور کر دیے گئے تھے، وہ کہ بے کس اور بے نوا تھے، وہ کہ صرف رونے

ان فرعون و ہامان و ان کا دشمن اور سرمایہ رنج و غم بنے بیشک  
جنور ہما کا لڑا خطیں۔ فرعون، ہامان اور ان کا لشکر غلطی پر تھا۔  
(۲۸: ۷) جیکے اپنے دشمن کو اپنے گھر کے اندر پال رہا تھا۔

### آغازِ کار۔

اس کے بعد آزمائش و ابتلا کے متعدد موقعے پیش آئے۔ انہوں نے ایک  
خاتم شخص کو عین حماستِ ظلم میں قتل کر دیا۔

و دخل المدینۃ علی حسین اور جب کہ تمام لوگ غافل تھے موسیٰ علیہ السلام  
غقلۃ عن اہلہا، فوجہا نیسا شہر میں آئے اور اس میں دوا دیوں کو جھکڑ  
رہیں یقتلن: ہذا من ہوے دیکھا۔ ان میں ایک آدمی ان کی قوم کا  
شیعتہ و ہذا من عدوہ تھا اور دوسرا ان کے دشمن کے گروہ کا۔ موسیٰ  
فاستغاثہ الذی من شیعتہ کو دیکھ کر ان کی قوم کے آدمی نے دشمن کے ظلم  
علی الذی من عدوہ، تو کڑھ کی فریاد کی۔ اور موسیٰ علیہ السلام نے  
موسیٰ نقضی علیہ۔ قال کو ایک گھونہ مارا کہ وہ مر گیا۔ یہ طائفہ  
ہذا من ثمل الشیطان کہ وہ گھر آگے کہ شیطان نے مجھے مہیہ تہ  
ان من و مضل صبیہ پھنسا دیا۔ بے شک شیطان گمراہ کن  
(۲۸: ۱۲) دشمن ہے۔

اب خدا نے ظلم و فساد اور انسانی عبودیت و غلامی کی سر زمین سے ان  
کو دور کرنا چاہا، کیونکہ ضرورت تھی کہ وہ کسی آزاد مقام پر رہ کر آئے والے  
وقت کے لئے تیار ہو جائیں۔ پس وہ نکلے اور ایک طرف تھراکی رہنمائی کے



کی آغوش میں انہیں ڈال دیا مگر کہ ایک دن دریا کے طوفان ہی میں سے  
ان کو اپنی راد نکالنی تھی۔

و اوحینا الی ام موسیٰ ان اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کی ماں کو دل میں  
ارضیہ فاختہ بنت عبیدہ بات ڈال دی کہ اسکو دودھ پلانے اور اگر  
فالتقہ فی الیم ولا تقشانی فرعون کے ظلم کی وجہ سے اسکی جان کا خوف  
ولا تقشانی اتار دے ایک ہو تو دریا میں ڈال دے اور کسی کا خوف  
وحیا علوہ من الیم یسین یا غم نہ کرے۔ ہم پھر اسکی گود میں اسکی تخت  
جگہ کو واپس کر دیں گے اور اسکو اپنا پیغمبر بنائیں گے (۳۸: ۶)

حضرت موسیٰ کی والدہ نے اپنے تخت جگہ کو دریا کی لہروں کی آغوش میں  
ڈال دیا لیکن نبی کی لہر یہ اس امانت مقدس کو اور کہیں نہیں لے گئیں اسی کے  
محل تک بھٹا ٹٹ پڑی دیا جس کے سر غرور کو کھینے کے لئے ایک دن یہ شہر خوار  
بچے اٹھنے والا تھا۔ پھر محل فرعون کی عورتوں کو ان پر مہربان کر دیا۔ انہوں  
نے اپنے بچوں کی طرح خاص شاہی محل کے اندر پرورش کی اور ان کی والدہ ہی  
ان کی دایہ قرار پائیں۔ اس میں اللہ کی بڑی مصلحت یہ تھی کہ حضرت موسیٰ کی  
پرورش شاہی محل میں ہوگی تو بادشاہوں کے جہاں جلال باطل کا رعب انکے  
دل سے نکل جائے گا۔ اور بچپن ہی سے شاہانہ زندگی سیاست و ملک داری کے  
طریق اور ظالمانہ حکومتوں کے تمام اسرار و خفایا ان پر منکشف ہو جائیں گے  
فالتقطہ آل فرعون پھر اس کو آل فرعون نے دریا سے نکال لیا  
لیکن الہم عد و اوزع اور اس بچے کو پرورش کیا تاکہ آگے چلا کر وہ



انہم کا تو اقرباً کے ارکان سلطنت کے لئے یہ دونشانیاں  
فاسقین (۲۸:۳۱) دی گئی ہیں۔

## سہ سالار جنگ

فوج کی تنظیم و تربیت کے لئے جس سہ سالار کی ضرورت تھی وہ تمام  
آلاتِ حرب سے مسلح ہو گیا، لیکن وہ جن لوگوں سے اپنی فوج کو مرتب کرنا  
چاہتا تھا وہ خود گرفتار زندانِ معیبت تھے اس لئے اس نے اپنا پہلا مطالبہ  
جو فرعونؑ کو رنڈے سے وہ اسی فوج کی رہائی کا مطالبہ تھا:

ان اذوالی عباد اللہ الخی خدا کے ان بندوں کو میرے حوالے کر دو میں  
لکھ رسولِ اصیوت (۱۷:۱۲) تمہارے پاس ایک امانت دان بھیجیں گے آیا ہو۔

## داخلی تبلیغ:

لیکن فرعونؑ نے جیسا کہ تمام ظالم بادشاہوں کا طریقہ ہے ان کے اس  
اپنی مطالبہ کو رد کر دیا۔ پس ضرورتاً کہ اب کچھ دنوں تک مصر ہی میں رہ  
کر بنو اسرائیلؑ کی تربیت و تعلیم کا انتظام کیا جائے اور عہدوں کی محکومی  
غلامی نے جس درجہ ان کے فوجی قومی کو سفل کر دیا ہے اسی درجہ کی قوی و موثر  
تعلیم کے ذریعہ ان میں حریت و استقلال کے عزائم پیدا کئے جائیں۔

پس حکمِ الہی کے مطابق حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی دعوت کی داخلی  
تبلیغ میں مشغول ہو گئے اور بنو اسرائیلؑ کو آنے والے وقت کے لئے تیار کرنا شروع  
کر دیا۔ اس بنیادی کا طریقہ اور اس کے احوال جو قرآن حکیم نے بتلائے ہیں ہم  
کسی دوسری صحبت میں ان کی طرٹ مشورہ ہوں گے۔

سہارے پر چل کھڑے ہوئے نہ

فلما توجه تلقاء مدين جب موسیٰ مصر سے نکل کر مدين کی طرف  
قال عسیٰ ربی ان یھدینی روانہ ہوئے تو کہا کہ خدا مجھ کو ضرور سیدھا  
سواء السبیل (۲۱: ۲۸) راستہ دکھائے گا۔ (۲۱)

### درس گاہِ مدين :-

خدا نے ان کی رہنمائی کی، اور بچہ مسقیم ان کو اپنے ایک صالح بندے  
کی آغوش تربیت میں ڈال دیا۔ وہاں انہوں نے کامل آٹھ سال تک آزادی  
کی ہوا میں اپنے جذبات، حقہ و قوار صالحوں کو نشوونما دی۔ پھر جب پٹے تو فرعون  
کے تاج و تخت اٹھ کر گئے تمام ساز و سامان نصرت سے مسلح تھے۔

اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ اپنی  
لاٹھی کو پھینک دو، موسیٰ علیہ السلام نے اپنے  
ہاتھ سے عصا پھینک دیا۔ لیکن جب دیکھا کہ  
وہ سائب کی طرح حرکت کر رہا ہے تو پشت  
پھیر کر بھاگے اور پھر اس طرف رخ نہ کیا  
ہم نے کہلائے موسیٰ (علیہ السلام) آگے  
بڑھو، مطلق خوف نہ کھاؤ، تم محفوظ  
رہو گے، پھر ہم نے حکم دیا کہ اپنے ہاتھ کو  
گریبان میں ڈالو، وہ چمکتا ہوا نکلے گا۔  
تمہارے خدا کی طرف سے فرعون اور اس

وان الت عصا کذلک  
الاجاۃ تھتر کذلک  
مدبر اولہ یحب یحییٰ  
اقبل ولا تغف، انا  
من الامنین اسلک بد  
فی حبیبہ تخرج بیضاء من  
غیر سوء، وضعم ایڈ  
بنامک من الرعب  
فذا انک برہان من  
یہیجالی فرعون وعلانیہ

اور ایک ہزار کے اختلاف سے اسکی حقیقت نہیں بدل جاتی سامان جنگ کے عدم وجود کو اس میں کوئی دخل نہیں وہ چاہے تو ایک انسان کے اندر چمک کر سے ایک ہزار انسانوں پر غالب کر دے :-

یا ایہا النبی حرض المومنین  
علی القتال ان یکن عنکم  
عشر من صابرون یغلبوا  
مائتین حران یکن منکم مائۃ  
یغلبوا الف من الذین کفرو انکم  
قوم الیفقھون (۸: ۶۶) غلبہ حاصل کر لیں گے ۔

اے پیغمبر مسلمانوں کو جہاد کے لئے ابھارو اگر تم میں بیس آدمی بھی صابر ہوں گے تو وہ دسویں دشمنوں پر غالب آجائیں گے اور اگر تم میں سو آدمی بھی صبر کی طاقت رکھتے ہوں گے تو کفار کی ایک ہزار جمعیت پر غلبہ حاصل کر لیں گے ۔

غزم و استقلال اور صبر و توکل کی طاقت صرف افراد کی کثرت سے پیدا نہیں ہو سکتی ۔ اس کو آزادی کی زندگی ہی پیدا کرتی ہے جو قواعد انسانی کی نشوونما کی فطری تربیت عکاس ہے ۔

لیکن آزادی ایک ایسا جوہر ہے جو کبھی تو اس قدر ارزاں ہو جاتا ہے کہ ہر ریگستان کے چمکتے ہوئے ذرے میں مل سکتا ہے اور کبھی اس قدر گراں قیمت ہو جاتا ہے کہ صرف تاج شاہی کے ٹکے ہوئے ہوتوں میں اسکی جھلک نظر آتی ہے ۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام جس فوج کی تعلیم و تربیت کے لئے خدا کی طرف سے مامور ہوئے تھے اس کے اندر یہ جوہر یک قدم مفقود ہو گیا تھا ۔ فرعون کی غلامی نے اس کے تمام شریفانہ جذبات فنا کر دیے تھے ۔ اس نے کبھی حکومت کا خواب بھی نہیں دیکھا تھا ۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیغمبرانہ دعوت کی طاقت نے

## پہلی فوجی نمائش :

جب ایک اچھی مدت اس پر گزر گئی تو حکم الہی ہوا کہ اب وقت آ گیا ہے کہ اس تیار کردہ فوج کی حرکت شروع ہو جائے پس پہلی منزل یہ ہے کہ اب فرعونی گورنمنٹ کے ساز و سامان اور احکام و قوانین کی بالکل پروا نہ کرو۔ وہ بنو اسرائیل کو اپنی غلامی سے نکلنے نہیں دیتی۔ مگر تم اس کو اپنے ساتھ لیکر راتوں رات نکل کھڑے ہو۔ تمہارا تعاقب کیا جائے گا۔ لیکن عذاب الہی بھی اس کے تعاقب سے غفلت نہیں کرے گا :

فاسر بعبادی لبلا انکم میوے بندوں کو لے کر راتوں رات نکل جاؤ  
متبعون (۲۲: ۴۴) کیونکہ تمہارا تعاقب کیا جائے گا۔  
انہوں نے حکم الہی کی تعمیل کی، اس طرح فوج کے لئے جس اجتماع و انضمام کی ضرورت ہوتی ہے اس کا قوام تیار ہو گیا۔

## روح عسکری :-

لیکن فوج صرف آدمیوں کی اس صفت ہی کا نام نہیں ہے جو میدان جنگ میں دیوار کی طرح کھڑی کر دی جاتی ہے بلکہ جس طرح دنیا کی ہر حقیقت مادہ قوت سے مرکب ہے اسی طرح فوج بھی جسم و روح کے مجموعہ کا نام ہے یہ روح تلواروں کے چمکتے ہوئے جوہر میں نہیں مل سکتی۔ اس کا اشیاء شہسواروں کے خود میں نہیں ہے۔ وہ حلقہ وار زدہ کے جال میں مرے رشتہ بیا کی طرح گرفتار نہیں ہے۔ اس نے ان تمام قبود سے آزاد ہو کر صرف بیا ہیوں کے دل ہی کو اپنا گھر بنایا ہے اسی گوشہ میں اسکی معجزانہ طاقت کی کار فرمایاں ظاہر ہوتی ہیں۔ فوج کی تعداد کی کمی بیشی سے اس پر کوئی اثر نہیں پڑتا ایک سو



مومنین یا نبی کا ایک چھوٹا سا گروہ ضرور پیدا کر دیا۔ جس نے حریتِ عادتہ کی روح سے معمور ہو کر فرعون کو لٹکارا تھا:

ناقص ما انت قاض، انتھا جو حکم چاہو ہمارے دو۔ تمہاری حکومت زیادہ  
تفضی هذه الحرة الدنيا سے زیادہ اس دنیاوی زندگی ہی کا فیصلہ کر سکتی  
(۲۰: ۷۵) ہے کہ تمہیں قتل کر دے اس سے زیادہ تم اور کیا کر سکتے ہو؟

لیکن یہ بھی صرف نورایمان کا ایک جدید روح کی صدا تھی جس نے غلاموں  
کے ملک میں حریت کا غلغلہ بلند کر کے ایک نئے قیام کر دیا۔ ورنہ بنو اسرائیل  
کے حلقہ سے اس قسم کی صدا نہیں بلند ہو سکتی تھیں۔

### جہاد فی سبیل اللہ سے اعراض

پس اس بنا پر بنو اسرائیل کی فوجی تعلیم و تربیت کئے و ہی تدریجی  
مرکز موزوں تھا جہاں انسان کے سب سے پہلے آزادی کی ہوا کھانی ہے۔ یعنی  
آبادیوں اور رستہوں سے الگ کوئی صحرا اور میدان جہاں کسی کی حکومت  
ہو نہ کسی انسان کا حکم۔ آزاد چرواہوں کے غول ہوں اور خود مختار پرندوں  
کے جھنڈ۔ کسی کا ناس قطری و مہیتی میں رہ رہ کر وہ اپنی کم شدہ حریت کو  
تلاش کر سکتے تھے۔ جو مصر کی آبادیوں میں کھوئی تھی۔

لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پہلے آنے والے چاہ و جلال اور  
عظمت کو یاد دہا کر ان کے جذباتِ شجاعت کو تازہ کرنا چاہا۔

واخر قال موسیٰ لقومہ جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا  
یا قوہم اذکروا نعمۃ اللہ اے لوگو خدا کی نعمتوں کو دیکھو اس نے تم میں



قال رب انی لا املک  
 الانفسی وراخی، وافرقت  
 بیننا و بین القوم  
 الفسفاة (۵: ۲۸)

حضرت موسیٰ نے کہا: خداوند اے میں صرف اپنے وجود  
 پر اور اپنے بھائی ہارون پر ہی اختیار رکھتا ہوں  
 اپنی قوم کی بزدلی اور روحانی موت کو کیا کروں؟  
 اب مجھ میں اور اس بدکار قوم میں علیحدگی کر دے۔

لیکن حکم الہی ہوا کہ اے موسیٰ! تم جا بوسیٰ کئے پیدائش نہیں کئے ہو، تمہاری  
 پیغمبرانہ استقامت کی طاقت کو ان مشکلوں کا مقابلہ کرنا چاہیے۔ بنی اسرائیل  
 کو بدلتوں کی غلامی نے جہاد فی سبیل اللہ کی مقدس راہ سے نا آشنا کر دیا ہے وہ چھوٹی  
 چھوٹی راحتوں کے عاشق ہیں، بڑے مقصد کی راہ میں مصیبت اٹھانے سے جی  
 چرتے ہیں۔ غلامی کی زندگی کا یہ نازیخیمہ ہے۔ پس اس سے نہ گھراؤ اور انہیں  
 یہاں سے نکال کر کسی آزاد دیے قید محکمہ میں جا بساؤ، وہاں کی خالص اور فطری  
 آب و ہوا میں ایک زمانہ بسر کریں۔ عہد غلامی کی پرورش یافتہ نسل مٹ  
 جائے ایک نئی مستند نسل پیدا ہو، پھر وہ راہ جہاد کی مشکلات کو برداشت  
 کر سکے گی۔

قال: فانھا محصرۃ  
 علیہم الرعین سنۃ  
 یتبھون فی الارض فلا  
 تناس علی القوما الفقیین  
 (۵: ۲۹)

خدا نے کہا بیت المقدس کا داخلہ ان کے لئے  
 چالیس سال تک حرام ہو گیا۔ اب اسی سرزمین  
 میں وہ سرگرداں رہیں گے۔ حصول عظمت  
 میں یہ چھ سال تاخیر انہی کی بزدلی کا نتیجہ  
 ہے پس ایسے لوگوں کی محرومی پر تمہیں افسوس  
 نہیں کرنا چاہیے۔

نور ایمان بھی قائم کر سکتا تھا۔ بنو اسرائیل کے دل اسکی حرارت سے خالی تھے۔  
 دو مخلص مومنوں نے اپنے نور ایمان کی حرارت سے اپنے دلوں کو گرمانا چاہا۔  
 قال رجلان من الذين جو لوگ بیت المقدس میں داخل ہونے سے  
 يخافون انعم الله علیہما دور ہے تھے۔ انہیں میں سے دو آدمیوں نے  
 اذخلوا علیہم الباب جو پروردگار نے نور ایمان کے ذریعہ داخل کیا تھا کہا۔  
 فاخارا دخلتموه فانتكم جہاد فی سبیل اللہ سے انکار نہ کرو اور اللہ  
 غابون۔ وعلی اللہ فمواظبوا پراعتما ذکر کے ارض مقدس میں داخل ہو جاؤ  
 ان كنتم مومنین جب اگلے اندر داخل ہو جاؤ گے تو تم یقیناً غائب  
 ہو گے اگر تم مسلمان ہو تو خدا پر بھروسہ کرو۔ (۵: ۲۶)  
 لیکن اس پر بھی ان کے دلوں میں حرارت پیدا نہ ہوئی، اور انہوں نے  
 صاف جواب دیا۔

قالوا یوموسیٰ اننا  
 نرسلنا ابن امدا مورا  
 فیہما ، فاذهب انت  
 وریک فقاتلا ، انا اھکنا  
 قاعد ورت (۵: ۲۷)  
 ان لوگوں نے کہلے موسیٰ (علیہ السلام) جب  
 تک وہ طاقتور لوگ اس شہر میں ہیں ہم اس  
 میں ہرگز داخل نہیں ہو سکتے۔ تم اپنے خدا  
 کے ساتھ جاکر لڑو، ہم اس جگہ بیٹھ کر  
 تماشا دیکھیں گے۔

چهل سالہ قیام صحرا  
 اب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بالکل مایوسی ہو گئی۔ اور انہوں  
 نے اس بزدل قوم سے علیحدہ ہونا چاہا۔



اسلام کا یہ قانون اسکی دنیا کے تمام دیگر قوانین اساسیہ کے خلاف انسانوں کا گھڑا ہوا نہیں ہے بلکہ اس مقنن اعظم کی تاسیسات ہیں جس کے قوانین فطرت سے دنیا کا ذرہ ذرہ جکڑا ہوا ہے۔ اور جس کے کلمات و سنن میں کبھی تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا۔

اس قانون اساسی کے ماوراء جو معاملات ملکی اور امور انتظامی و قانونی ہیں اسلام کا حکم ہے کہ وہ ہمیشہ باہمی مشورہ عام سے ہوں مسجد نبوی ہماری مجلس شوریٰ تھی۔ ہاجرین و انصار مجلس کے ارکان خاص اور عام مسلمان اس کے ارکان عام تھے۔ "المشاورۃ جامعۃ" انعقاد مجلس کا اعلان تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو مشورہ انسانی سے مستعفی تھے۔ وہ بھی برائے تعلیم امت استشارہ فرماتے تھے۔ اور تمام خلق کے راشدین کا ای پر عمل تھا۔ ہم کو اس مسئلہ میں زیادہ کاوش کی ضرورت نہیں۔ خود قرآن حکیم اس مسئلہ کو فیصلہ کر دیا ہے۔

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ (۳: ۵۳) معاملات حکومت میں مشورہ کریا کرو۔ دوسری جگہ صحابہ کرام کی توصیف میں خدا فرماتا ہے۔  
وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ (۴۲: ۳۶) ان کے معاملات حکومت باہمی مشورہ سے چلے ہوتے ہیں۔

پہلی آیت نے حکم دیا، اور دوسری نے اس کی تعمیل کی خبر دی۔  
پہلی آیت کی تفسیر میں صاحب فتح البیان نے ایک نامور عالم ابن خازم راوی کا یہ قول نقل کیا ہے :-

## خلافت راشدہ اسلامیہ کا نظام جمہوری

ہر دستوری (مقید بقانون) حکومت کے ایک اصولی قانون ہوتا ہے جو یا بھی مشورہ سے منقض ہو کر آئندہ تمام قوانین کے لئے ایک اصول ہو رہے اور سنگ بنیاد قرار پاتا ہے۔ یورپ کے امپیریل و پارلیمنٹری دور کے لئے قانون اس کی رائے الفاظ سے تعبیر کیا ہے۔ حکومت پر یہی بنیادی اصول کی حکمت پر مجبور ہوتی ہے۔ اور جتنے قوانین و اصول وضع ہوتے ہیں۔ سب اسے سب اسے اولین قانون اس کی مانت رہتے ہیں۔ اس کی تمام دعوات اصولی دہلی ہوتے ہیں۔ وہ جزئیات سے کوئی تعلق نہیں رکھتا۔ ہر شاخ حکومت و نظام سلطنت کے لئے اصولی دعوات وضع کر دیتا ہے۔

اسلام کا بھی ایک قانون اس کی ہے یعنی قرآن اور اس کی عملی تفسیر جس کا نام سنت ہے۔ اسی پر تمام قوانین اسلامی کی بنیاد ہے۔

مشورہ کر کے کام کیا جائے۔ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے :  
 ما رایت احدا اکثر مشورۃ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ  
 صحابہ ص رسول اللہ کسی کو اپنے اصحاب سے مشورہ لیتے نہیں  
 صلعم (رواہ الترمذی) دیکھا۔

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عمرو بن عاص کو لکھا تھا :  
 ان رسول اللہ صلعم شاورنا رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم امور جنگ  
 فی الحرب فعلیک یہ النہ میں ہم لوگوں سے مشورہ لیتے تھے، پس تم بھی  
 العمال (ج-۱- ص ۱۶۲) ایسا ہی کیا کرو۔

اس حدیث سے نہ صرف آنحضرت کا طرز عمل ظاہر ہوتا ہے۔ بلکہ  
 حضرت ابوبکر کا بھی اصول عمل واضح ہو جاتا ہے۔

اس کے بعد حضرت عمر کا دور ہے۔ انہوں نے ہاجرین و انصار کی  
 باقاعدہ مجلسیں قائم کیں۔ ان سے ہمیشہ امور مملکت میں مشورہ لیا عام تھا تو  
 کو بھی ہر مسئلہ میں اعتراض کا حق حاصل تھا۔ عہد فاروقی کی تاریخ ان واقعات  
 سے اس قدر بھر پور ہے کہ ان کو کسی ایک مضمون میں ضمنا سمیٹنا ممکن نہیں  
 مثلاً چند واقعات حوالہ قلم ہیں :- زہری روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ  
 عن ابن شہاب کان عمر بن کو جب کوئی مشکل مسئلہ پیش آتا تو نوجوانوں  
 الخطاب اذ انزل الامر للمعقل کو طلب فرماتے اور ان سے مشورہ لیتے تاکہ  
 دحا الفیتان فلتستارھم لیفتنی ان کی زکات عقل کا اتباع کریں۔  
 حدة عقولہم۔

واجب علی لولایۃ مشاورۃ العلماء  
 فیما لا یعلمون فیہا اشکل علیہم  
 من امور الدنیا و مشاورۃ وجوہ  
 البلیش فیہا یتعلق بالحرب  
 و وجوہ الناس فیہا یتعلق  
 بالمصالح و وجوہ کتاب العمال  
 و الوزراء فیہا یتعلق بمصالح  
 البلاد و محاذ تھارج (۲- ص ۱۳۴)

حکام ملک پر ان معاملہ میں جنکو وہ  
 نہیں جانتے اور دیگر امور دنیاوی  
 میں واقعہ کاروں کے معاملہ جنگ  
 میں افران فوج سے مصلحت عام میں  
 معززین ملک سے اور معاملہ ملکی  
 میں اہل دفتر و حکام و وزراء  
 سے مشورہ کرنا واجب ہے۔

وہ امام یا سلاطین جو حکم شوری کی تعمیل نہیں کرتے، امام قرطبی  
 حسب ذیل فتویٰ ان کے متعلق نقص کرتے ہیں :-  
 لا خلافت فی وجوب غزائہن جو خلیفہ اہل علم و اہل دین سے مشورہ  
 لا یتشیر الی العلم والدین نہ کیا کرے اسکی معزولی کے واجب ہونے  
 (فتح البیان ج ۲- ص ۱۳۰) یہ کسی کو اختلاف نہیں۔  
 "الحریت فی الاسلام" کی گند شدہ صحبتوں میں ہم حکم شوری کی تشریح  
 کر چکے ہیں۔ اب دیکھنا چاہیے کہ عمل کی حیثیت سے اسلام نے اس کا کیا غور  
 پیش کیا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق حضرت عائشہ کی شہادت  
 ہے کہ :-

ما رأیت رجلاً اکثر استشارة لازلہال یسئل رسول اللہ سے زیادہ کسی کو  
 من رسول اللہ صلعم (دراہ البغوی) اس بارے میں نہ پایا کہ لوگوں سے

ان کی ایک مختصر فہرست ذیل میں ہم پیش کرتے ہیں:

### عہد نبوت

طریقہ اذان، تکذیب و اتقہ افک جنگ بدر میں آگے بڑھنا۔ بدر کے تنویر میں پر عظیم ہوتا۔ فدیہ اسیران جنگ بدر، جنگ احد میں مدینہ سے نکل کر لڑنا، غزوہ خندق میں مدینہ کے اندر محصور ہو کر لڑنا۔ ایام خندق میں حملہ آور ہونے سے مدینہ کی ایک تہائی پیداوار پر حملہ کرنے کی بحث۔ حدیبیہ میں جنگ کا مسئلہ وغیرہ۔

### عہد خلافت راشدہ

مثبت قرآن قتال اہل ارتداد۔ جنگ شام، یوسیوں سے جزیہ لینے کی بحث، ملک عراق و شام کو فوج کی جاگیر میں دینے کا مسئلہ، ہارون کی لڑائی میں حضرت عمر کی شرکت کی بحث، بعض عیال و حکام کا تقرر، امراء فوج کو انتخاب تقسیم غنیمت، فوج کی تنخواہ، سنہ ہجری کا نین، غسل جنابت اخیر خیرات ترتیب دفاتر، و بازوہ ملک میں داخل ہونے کی بحث، تجارت غیر قوی پر لکھوں جنگ افریقہ، بیت المال کا تعلق و تصرف و غیر ذالک۔ اور غیر شخصی حکومتوں میں برا فرق یہی ہے کہ شخصی حکومتوں میں ہمیشہ سلاطین و سرکار ملک کی آمدنی کو اپنی خاص چیز سمجھتے جس پر وہ رسم کا اختیار تعریف اقتدار کا رکھتے ہیں۔ اور اپنے فوائد ذاتی سے بچا کر جو کچھ رعایا کے لئے خرچ کرتے ہیں۔ اس کو اپنا احسان قرار دیتے ہیں لیکن دستور و جمہوری حکومت کی سب سے پہلی خصوصیت یہ ہے کہ حاصل ملکی کو ان کے دست و پیر سے

بلا ذری جو مشہور مورخ ہے ایک ضمنی موقع پر لکھتا ہے۔

كان للمهاجرين مجلس في مسجد نبوي (صلعم) بين المهاجرين في مجلس  
المسجد فكان ممن بالمجلس منهم تقي حضرت عمر رضي الله عنه انك पास  
و بعد تشدد عما يستحق اليه من يتيهت تھے۔ اور ملک کے جو واقعات ان تک  
امر الافاق (فتوح البلاد) پہنچتے تھے ان کو بیان کرتے تھے۔

قرآن و حدیث کے بعد فقہ کا درجہ ہے۔ فقہ اسلامی کا تیسرا رکن اجماع

ہے جو مشورہ ملت کی سب سے کامل اور مختاطہ ہے۔ یعنی علمائے امت

کا کسی مذہبی غیر منصوص مسئلہ پر اور قوم کے ارباب سیاست کا کسی طریقہ

سیاست پر اتفاق کرنا۔ حضرت نے جماعت کی اکثریت کو ہمیشہ ایک بالاتر جگہ

دی۔ کبھی فرمایا لا یجتمع امتی علی الضلالة میری امت کبھی بھی ضلالت پر ہمارا

نہیں کر سکتی۔ کبھی ارشاد ہوا کہ ین الله علی الجماعة جماعت پر اللہ کا ہاتھ

اس سے مختلف نہ کرو۔ شخصیت کے مقابلہ میں جماعت کی قوت کو عام کرنا جمہوریت

کی اہلی بنیاد ہے۔ اور اس سے بڑھ کر اس کے لئے تھوڑا کیا ہو سکتی ہے؟

ان تصریحات کے علاوہ تاریخ و احادیث کے بکثرت واقعات ہیں جن سے

ثابت ہوتا ہے کہ خود آنحضرت باقیاع حکم الہی اور نیز خلفائے راشدین باقیاع

سنت نبوی ہر امر اہم میں لوگوں سے مشورہ لیتے تھے۔ اور مسائل پر اجماع کرتے

تھے۔ مسجد نبوی اسلام کی مجلس عمومی یا سینیٹ تھی۔ اکابر مهاجرین و انصار

ارکان خاص اور عام مسلمان ارکان عام تھے۔ مدینہ کی گلیوں میں صلوة

جماعت کی ندا انعقاد مجلس کا اعلان کر دیتی۔ اس قسم کی مجلس میں جو واقعات پیش آتے

حکومت کو ذاتی ملک نہ قرار دینے پر سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ آپ نے اپنا جانشین اپنے کسی عزیز کو قرار نہیں دیا۔

خلفائے راشدین بھی اس اسوہ حسنہ کے بہترین نمونہ تھے، خلفائے اربعہ میں سے کسی کو بھی یہ حق نہ تھا کہ معاوضہ خدمت ملکی چند درہم ماہوار سے زیادہ حاصل کرے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اپنے آغاز ایام خلافت میں بھی تجارت کرتے تھے اور اپنے لئے بیت المال سے کچھ نہ لیتے تھے۔ جب خدمات خلافت کی گراں باری سے مجبور ہو گئے اور تجارت کے لئے وقت نہ نکال سکے تو مسلمانوں کے مشورہ کے بعد خود بھی بمقتدار احتیاج لینے گئے۔ حضرت عمر بھی بیت المال سے حق مقررہ سے زیادہ نہیں لیتے تھے۔ اور اس حق مقررہ کی بھی خود انہوں نے تفصیل کر دی تھی۔ یعنی گرمی اور جاڑوں کے لئے دو جوتے کپڑے، ایک متوسط الحال قریشی کی شرح ادا، و عیال کے اخراجات، خج کے لئے سال میں ایک بار سواری، اور بس!

ایک بار ایک مسلمان نے صرف اس زبیران کی اطاعت سے انکار کیا کہ اس کو شبہ ہوا کہ حضرت عمر نے اپنے حق سے زیادہ چادر لے لی ہے۔ بیت المال سے ایک اونٹ لگم ہوتا تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ گھبرا جاتے تھے کہ میں جوابدہ ہوں۔ کاروبار خلافت کے لئے جب چرغ چلتے تھے تو فراغت کے بعد فوراً بچھا دیتے تھے کہ اب خجے اس سے فائدہ اٹھانے کا حق نہیں۔ ایک بار حضرت عمر کی بیوی سیدہ ام کلثوم بنت فاطمہ رضی اللہ عنہا ایک مسلمان قاصد کی معرفت جب وہ خلافت کی طرف سے قسطنطنیہ جا رہا تھا قیصر



نجات دلائے، کیونکہ وہ ایک کی چیز ہے۔ اور پبلک ہی کی ضرورتوں میں اسکو صرف ہونا ہے۔ البتہ رئیس ملک کو اپنی خدمات و انتظام کے معاوضہ میں بقدر ضرورت اس سے دیا جاسکتا ہے۔ یہیں یہ ایک ایسی مساوات ہے جس کی نقمیں یورپ کی دستوری حکومتوں میں بھی اب تک ہوسکی، اور لاکھوں روپے یہ سال ملک و سلاطین اور ارکان خاندان شاہی کے اسراف و نشاط کے لئے دیئے جاتے ہیں۔ ہم المشرقت فی الاسلام کے ایک نمبر میں سلاطین یورپ اور پریسیڈنٹ جمہوریت فرانس و امریکہ کی تنخواہوں کا حال درج کر کے اس کا مقابلہ خلفاء راشدین کی تنخواہوں سے کر چکے ہیں۔

لیکن اسلام اپنے اول ظہور سے اس پر عامل ہے ملک کی آمدنی کو وہ مال اللہ اور پھر مال المسلمین سمجھتا ہے اور اسی لئے خزانہ ملکی کا نام اسکی اصطلاح میں بیت مال المسلمین ہے یعنی تمام مسلمانوں کے مال کا خزانہ! عہد نبوت میں خراج و جز یہ کی جو رقم ممالک مفتوحہ سے آتی تھی، آپ ﷺ صرف اس قدر لیتے جس قدر ایک فقیر الحال شخص ناگزیر ضرورتوں کے لئے بدیہ ہے۔ اور تمام رقم ملک کے اہل حاجت کی امداد اور مسلمانوں کی عام غریبات میں صرف ہوتی تھی۔ اکثر ایسا ہوتا تھا کہ بادشاہ عرب بھوکے پیٹ پر پتھر باندھتا تھا، اس کے گھر میں تہینوں چوہا نہیں جلتا تھا اکثر باتوں کو چراغ میں تیل تک بیکس نہ آتا تھا لیکن خزانہ ملکی سے وہ اس حالت میں بھی ایک پیسہ بٹا گوارہ نہ کرتا تھا۔ جب اس نے وفات پائی تو اسکی زہر ایک یہودی کے ہاں چند سیر جوہر رہیں تھی!



اللہ اللہ! آج رگایا گورنمنٹوں سے اپنا حق مانگتی ہے اور نہیں ملتا  
 اور ایک زمانے میں مسلمانوں کو عادت دلائی گئی تھی کہ اگر وہ اپنا حق مانگنا بھول  
 جائیں تو خود بادشاہ وقت ان کو باز دلائے کہ تمہیں مجھ سے مطالبہ کرنا چاہیے۔  
 حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا بھی خود اپنے متعلق یہی طرز عمل تھا، آخر  
 ایام میں جب اعزہ کے متعلق طرف داری کا میلان ان سے ظاہر ہوا تو فوراً  
 مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت ان کی طرف سے مشتبہ ہو گئی۔ حضرت علی  
 علیہ السلام کا بھی بشدت اسی پر عمل تھا۔ عبد اللہ بن زمرہ نے جب ان  
 سے بلا استحقاق کچھ طلب کیا تو فرمایا۔

ان هذا المال لیس لی و  
 للبر انما ہر فی المسلمین  
 یہ مال نہ میرا ہے اور نہ تیرا، یہ عام  
 مسلمانوں کی آمدنی ہے۔

(سج البلاغہ ص ۲۸۹)

ولید بن عبد الملک دمشق میں جب بے انتہا مصارف سے جامع مسجد  
 بنوار ہا تھا تو مسلمانوں نے فوراً اعتراضات کئے کہ بیت المال کا اس قدر  
 روپیہ کیوں بے کار صرف کیا جا رہا ہے؟ حضرت عمر بن عبد العزیز سلطنت  
 کے کاغذات دیکھ کر کئے ایک خاص چراغ رکھتے تھے۔ جس میں بیت المال  
 کا تیس ڈالاجاتا تھا اور اپنے ذاتی مطالبہ کے لئے دوسرا چراغ رکھتے تھے  
 جس میں اپنی ذاتی تنخواہ سے تیل ڈالتے تھے۔

کیا ان واقعات کے بعد بھی اس میں شبہ ہو سکتا ہے کہ حکومت اسلامیہ  
 کا نظام دستوری یا جمہوری نہ تھا؟ کیا اس سے بہتر مثال حکومت عامہ کی کوئی

بیوی کو کچھ تحفہ بھیجا۔ قبصرہ نے رومی قاصد کے ہاتھ ایک گراں بہا ہدیہ حضرت عمر کی بیوی کے لئے بھیج دیا۔ حضرت عمر کو جب معلوم ہوا تو گھر میں شریعت لائے اور وہ گراں بہا ہدیہ لے کر بیت المال میں داخل کر دیا اور فرمایا: ”عام مسلمانوں کی چیز ہے کیا اس سے پہلے بھی قبہمور نے تجھ کو ہدیہ بھیجا تھا؟“

اس واقعہ سے زیادہ واضح اور زیادہ روشن حضرت عمر کا وہ خطبہ ہے جس میں انہوں نے خلیفہ اور عام اہل ملک کے حقوق مالی کا ذکر کیا ہے۔

انما انا دھالکم کو لی الیتیم  
ان استغثت استغثت  
وان افتقرت . اكلت  
بالمعروف ، لکم علی ایجا  
اناس خصال فخذونی بها  
لکم علی ان لا اعتبی ثیبا  
من خراجکم ولا عما اناء  
اللہ علیکم الا صیت وجمہ  
ولکم علی اقرار فی یدری  
ان لا یخرج منی الا فی  
حقہ ، ولکم علی ان  
ازیدی فی عطیا تکم کتاب  
الغرل ج ابو یوسف ص ۶۶

تمہارے مال کی اور میری مثال ایک یتیم کے  
مرئی کی طرح ہے اگر میں مستغنی ہوں گا تو کچھ  
ذلوں کا اور اگر محتاج ہوں گا تو  
حسب دستور کچھ کھائے کوئے لوں گا۔  
لوگو! مجھ پر تمہارے چند حقوق ہیں  
جن کا تم کو مجھ سے مطالبہ کرنا چاہیے۔  
مجھ پر تمہارا حق ہے کہ ملک کا خراج  
اور مالی غنیمت بے جا طور سے جمع نہ  
کروں ، مجھ پر تمہارا حق ہے کہ جب  
میرے ہاتھ تمہارا خراج و غنیمت آئے تو  
میرے ہاتھ سے بجا طور سے نہ نکلے مجھ پر  
تمہارا حق ہے کہ میں تمہارے وظائف  
میں اضافہ کروں۔

# اسیران جنگ

(۱)

یورپ نے جب کبھی اپنے تمدنی احسانات کا انشاء دنیا کو کیا ہے تو اس کے بارے میں شہرہ کے لئے اسلام اور غلامی کی داستان پارینہ کو بھی ضرور دہرایا ہے۔ حالانکہ اس آسمان کے نیچے صرف اسلام ہی ایک ایسا لفظ ہے جس کے ساتھ غلامی کا لفظ کسی حالت میں جمع نہیں ہو سکتا؛ واللہ یعلم انھم کلذی بولت!

لیکن اس کے متعلق یہاں سوال یہ ہے کہ کیا اسلام ہی اس بدعتِ سیئہ کا موجب ہے؟ کیا دنیا کی دوسری مذہب قویں فاتحانہ حوصلہ مندوں کے جوش میں گھلا کاٹنا جانتی تھیں لیکن گلے میں طوق ڈالنا نہیں جانتی تھیں۔ دنیا کی قدیم تاریخ اس سوال کا جواب نہایت پالو سامانہ اور دردناک لفاظی میں دیتی ہے۔ گذشتہ قویں اسیرانِ جنگ کو ایسا مجرم خیال کرتی تھیں جن کی حمایت کوئی قانون نہیں

نوم پیش کر سکتی ہے؟ کیا تاریخ ماضی کے خزانہ میں اس سے بہتر کوئی نظیر موجود ہے اور مستقبل کو اس سے بہتر نمونہ مل سکتا ہے؟

یہ تو مسلمانوں کی حکومت ماضیہ کا افسانہ تھا جو ان کی مذہبی تعلیمات کی سطح پر ٹھیک تیرہ سو برس ہوئے قائم ہوئی تھی۔ لیکن آج مسلمانوں نے اگر زندگی حاصل کی ہے۔ اگر مذہبی احساس ان میں پھر پیدا ہو گیا ہے اگر جوہر و روح اسلام کے وہ پھر طالب ہیں تو دین کے بعد ان کی ساری پہلی کوشش دنیا کی صحیح سیاست کے لئے ہونی چاہیے کیونکہ اسلام نے دین اور سیاست کو الگ الگ نہیں رکھا ہے۔ وہ ایک ہی حقیقت شرعی ہے قرآن حکیم نے احادیث نے تاریخ اسلام نے ہم کو جس طرز سیاست کی آبدھار عوام میں زندہ رکھنا چاہا ہے اسی میں ہماری لئے زندگی ہے اور اس کے بغیر موت ہے۔

و تمدن کے دربار میں یہ عذر کر دیا کہ یہ لوگ پہلی بار رہا کر دیئے گئے تھے۔ انہوں نے پھر دوبارہ جنگ میں شرکت کی، اور یہ خونریزی کسی جرم کا نتیجہ ہے۔ لیکن یہ عذر نامقبول ہوا اور اس وحشیانہ طرز عمل پر عام نکتہ چینی کی گئی اس کے بعد محمد علی کے جذبات نے رفتہ رفتہ اس قدر نرمی کی کہ قیدیوں کی جلا وطنی بھی تہذیب کے خلاف سمجھی گئی۔ یہاں تک کہ جب روس نے فرنگ قیدیوں کو سائبریا کی طرف جلا وطن کر دیا تو اس پر بھی سخت اعتراضات کئے گئے۔ لیکن قدیم علمائے سیاست میں اب بھی یہ امر مختلف فیہ رہا کہ امیران جنگ کے ساتھ اس قسم کا وحشیانہ سلوک جائز ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اب اگر ہم بہت سے بحث و مباحثہ کے بعد یہ اختلافات مٹ گئے ہیں اور زمانہ حال کے مقنین نے یہ متفقہ فتویٰ دے دیا ہے کہ امیران جنگ کو ایک محدود زمانے تک کے لئے اگرچہ شرکت جنگ کے خوف سے قید رکھا جاسکتا ہے لیکن ان کو سچا، قتل کرنا۔ غلام بنانا کسی قسم کا ضرر پہنچانا، کسی حال میں بھی جائز نہیں تاہم یہ مسئلہ اب بھی مختلف فیہ ہے کہ اگر خود قیدی فوج کے سپاہی یا جبریل کو کوئی ضرر پہنچائے یا اس کو حراست میں رکھنا ناممکن ہو جائے تو ایسی حالت میں اس کا قتل جائز ہے یا نہیں؟ بلوئسکی اور ہافز نے جواز کا فتویٰ دیدیا ہے۔ لیکن عموماً ارباب سیاست کی رائے یہ ہے کہ اس حالت میں بھی قیدی کو بالکل رہا کر دینا چاہیے۔ اگر کوئی جبریل شہر یا کسی گاؤں کو اپنے قبضہ میں نہیں رکھ سکتا تو اس کے جلانے یا برباد کرنے کا حق اسے حاصل نہیں ہو جاتا پھر جان تو اینٹ پتھر کے ڈھیر سے زیادہ بیش قیمت اور عزیز ہے صرف

کر سکتا تھا۔ اور اس لئے عموماً انہیں نہایت بے رحمی کے ساتھ ذبح کر دیا جاتا تھا۔ چنانچہ جنگ کے قیدیوں کے متعلق (شوری، فنیقی، مصری اور یہودی قوموں کا طرز عمل یہی تھا۔ بلکہ ان کا دستِ نطاول کبھی جس آزاد رعایا کی شاہ رکت بھی پہنچ جاتا تھا۔ فرعون نے بنو اسرائیل کے بچوں کو اسی ظالمانہ طرز عمل کی بنا پر ذبح کرنا شروع کیا تھا۔ ایک مدت کے بعد خود غرضی نے اس ظالمانہ نظام میں ایک نیا انقلاب پیدا کیا۔ یعنی قتل کی جگہ غلام بنانے کا رواج ہو گیا۔ جو فتح و مفتوح دونوں کے لئے قتل سے بہر حال بہتر تھا۔ سب سے پہلے روما نے اسکی ابتدا کی۔ ابتدا میں جو سپاہی جس شخص کو گرفتار کرتا وہی اس کا مالک۔ مگر چند دنوں کے بعد سلطنتِ روم نے ان کی ملکیت اپنے ہی لئے منہمک کر لی۔

لیکن روم نے قرون وسطیٰ میں پھر اسی وحشتِ قدیم کی تجدید کی، اور ایرانِ جنگ کی گردنیں غلامی کے طوق سے نکل کرتے تیغ آگئیں۔ ساتھ ہی سلطنت کو ایرانِ جنگ کے متعلق بیع اور غلامی کا بھی تمام اختیار چھل ہو گیا۔ اس کے بعد خود غرضی نے ایک اور قدم آگے بڑھایا۔ یعنی فدیہ لینے کا رواج پڑا۔ اسکی بدولت بہت سے جنرل دولت مند ہو گئے۔ اس اصول کو اس قدر ترقی ہوئی کہ فدیہ کی صورت سے ایک مستقل تجارت کی صورت اختیار کر لی اور قیدیوں کے مختلف گروہوں کا خاص خاص نرخ مقرر کیا گیا۔ لیکن آخر زمانہ میں بونا پارٹ نے یا فدیہ میں دو ہزار قیدیوں کو قتل کر کے قدیم خونیں منظر کو پھر نئے آب و رنگ کے ساتھ دنیا کے سامنے پیش کیا اور تہذیب

اب وہ قانون بن کر مکمل صورت میں دینا کے سامنے آ گیا ہے اور کہا جاتا ہے کہ تمام تہذیب سلطنتیں اس پر عمل کر رہی ہیں۔ اسیران جنگ کے متعلق اسلام کا جو طرز عمل تھا اس پر نظر ثانی ڈالنے سے پہلے اس قانون پر نگاہ ڈال لینی چاہیے۔

## موجودہ قانون اسیران جنگ

اس قانون کے نتائج و دفعات حسب ذیل ہیں۔

۱۔ اسیران جنگ آزادی کو صرف اس قدر محدود کیا جاسکتا ہے کہ وہ اپنی فوج میں نہ جاسکیں بلکہ علاوہ نہ تو ان کو کوئی سزا دی جاسکتی ہے نہ ان کی توہین کی جاسکتی ہے اور نہ ان پر آب و دانہ بند کیا جاسکتا ہے۔  
۲۔ قیدی کو فوج کے فوجی نظام کا پابند ہونا پڑے گا۔ اگر اسے خلاف ورزی کی تو فوجی عدالت سزا دے سکے گی۔

۳۔ قیدیوں کے اسباب سے کسی قسم کا تعرض نہیں کیا جاسکتا۔ نہ ان کے بدن سے کپڑا اتارا جاسکتا ہے نہ ان کی جیب سے کوئی رقم نکالی جاسکتی ہے اور نہ ان کے زیوروں کو ہاتھ لگایا جاسکتا ہے۔ بوقت اشد ضرورت کے اگر اس پر عمل ناممکن ہو جائے تو اس حالت میں بھی ضروری ہے کہ واپسی کے وقت ان چیزوں کو ملازمی طور پر واپس کر دیا جائے جو ان سے علیحدہ کی گئی ہیں لیکن حسن سلوک کے طور پر عموماً افسروں کو تلوار واپس کر دی جاتی ہے اور اب اس کا عام رواج ہو گیا ہے۔

۴۔ قیدی عموماً کسی محفوظ شہر یا قلعہ یا چھاؤنی میں رکھے جاتے ہیں ان کے



اس عذر کی بنا پر کہ قیدی قابو میں نہیں رہتا، اس کا قتل کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا۔

عام قیدیوں کے متعلق موجودہ قانون جنگ کے یہ فیہا قانہ وسعت حاصل کی ہے لیکن جب وزراء اور سلاطین و اُمراء دشمن کے ہاتھ آجاتے ہیں اور وہ بھی قیدیاں جنگ میں محسوس ہوتے ہیں تو اس کی فیاضی کا دائرہ اور وسیع ہو جاتا ہے اور ان کے ساتھ عام قیدیوں کی طرح برتاؤ نہیں کیا جاتا۔ چنانچہ عموماً تمام سلاطین نے ان کے حفظ مراتب کا خیال رکھا ہے۔ جرمنی کی فوجوں نے جب سیدان میں پولینڈ ثابت شاہ فرانس کو گرفتار کیا تو اس کے ساتھ نہایت شریفانہ سلوک کیا تھا اور اس کے رہنے کے لئے خاص ایک محل خالی کر دیا تھا۔ روس نے بھی امیر شامل چرسی کی عزت و توقیر کو قائم رکھا تھا۔ اور انگریزوں نے اگرچہ جزیرہ سیلانا میں پولینڈ کے ساتھ اچھا برتاؤ نہیں کیا۔ لیکن زولمروں کے سردار اور رائل سوال کے جیل کروچی کے ساتھ حالت قید میں وہ بھی نہایت عزت و احترام کے ساتھ پیش آئے تھے۔ لیکن تمدن و تہذیب کی وسعت کے ساتھ جنگ کی خونی چادر کا دامن بھی وسیع ہوتا گیا۔ اور اس کے تمام نتائج کی ترقی کے ساتھ قیدیوں کی تعداد میں بھی غیر معمولی اضافہ ہو گیا۔ چنانچہ پہلی جنگ جرمنی و فرانس میں صرف فرانسیسی قیدیوں کی تعداد تین لاکھ پینتالیس ہزار تک پہنچ گئی تھی، جن میں ۱۱۱۶۰۰۰ بھی شامل تھے۔ اس بنا پر اسرائیل جنگ کے متعلق ایک خاص قانون بنانے کی ضرورت محسوس ہوئی۔



البتہ اب اس کی نگرانی سختی کے ساتھ کی جائے گی۔  
لیکن اگر تمام قیدی بھاگنے کی سازش کر لیں اور اس کا بازارِ لُخت ازبام ہو جائے، تو پھر ان کو ہر قسم کی سخت سزایہاں تک کہ پھانسی بھی دی جاسکتی ہے۔

۹۔ کوئی قیدی دوسرے قیدی کا ذمہ دار نہیں ہو سکتا۔ اس لئے اگر کوئی قیدی بھاگ جائے تو اس کے دوسرے ساتھیوں سے باز پرس نہیں کی جاسکتی۔  
۱۰۔ اگر قیدی عدم شرکت جنگ کا حتمی وعدہ کر لیں تو ان کو اثنائے جنگ میں بھی رہا کیا جاسکتا ہے۔ اور وہ اپنے وطن واپس جا کر دوسری سیاسی مشاغل میں مصروف ہو سکتے ہیں۔ نیز دوسرے ملکوں سے جنگ بھی کر سکتے ہیں۔ بشرطیکہ وہ ملک اس سلطنت کا حلیف نہ ہو جس نے ان کو رہا کیا ہے لیکن اگر قیدیوں نے بد عہدی کی تو اس جرم میں پھانسی تک دی جاسکتی ہے۔ قیدی جس حکومت کی رعایا ہیں اگر وہ فوج کے اخلاقی حقوق کا بھی لحاظ رکھتی ہے تو انہیں خدمت فوجی سے مستثنیٰ کر دے گی۔ اور اگر اس کا قانون اس قدر فیاض نہیں ہے تو قیدیوں کو وظائفِ عسکری سے انکار کرنے پر سزا دے سکتی ہے بایں ہمہ اخلاقی حیثیت سے ایسا نہیں کرنا چاہیے۔ ولایت متحدہ امریکہ نے اس مسئلہ میں دوسرا طرزِ عمل اختیار کیا ہے۔ یعنی اگر وہ قیدیوں کے قول و قرار کا احترام نہیں کر سکتی تو انہیں قیدی بنا کر اس حکومت کے پاس واپس کر دیتی ہے۔ جس نے ان کو رہا کیا ہے اگر اس نے قیدی بنانے سے انکار کیا تو پھر ان پر اس معاہدہ کی پابندی باقی نہیں رہتی۔

لئے ایک محدود مقام متعین کر دیا جاتا ہے۔ اس میں سیر و تفریح کی بھی اجازت دی جاسکتی ہے لیکن گتے کے وقت فوراً حاضر ہو جانا چاہیئے۔

۵۔ افسروں کو عام قیدیوں سے زیادہ آزادی دی جاتی ہے۔ قیدی کو بھاگ جانے کے خوف سے یا قانون جنگ کی خلاف ورزی کرنے پر جس خلع میں بھی قید کیا جاسکتا ہے۔ لیکن ان کو محرموں سے علیحدہ رکھا جائے گا۔

۶۔ اگر محتاجین میں شرائط مقرر ہو گئے ہیں تو ان کے مطابق کھانے پینے کے بارے میں قیدیوں سے عمدہ سلوک جائے گا۔ لیکن اگر اس قسم کے شرائط مقرر نہیں ہوئے ہیں تو جو خوراک فاتح فوج کو ملتی ہے وہی قیدیوں کو بھی دی جائے گی۔ اور صلح و مہالہ کے وقت تک معارف کا بار فاتح ہی کے خزانے پر ہوگا۔

۷۔ دیانت اور شرافت کا اقتضایہ ہے کہ قیدی کو اپنے ملک و قوم کے خلاف شریک جنگ ہونے پر اور اپنی فوج یا اپنے وطن کے افتاء راز کرنے پر مجبور نہ کیا جائے۔ البتہ قیدیوں سے اس قسم کے آسان کام لئے جاسکتے ہیں جو سخت تکلیف دہ اور پرخطرہ ہوں، اور جنگ سے غیر متعلق ہوں۔ نیز فوجی عزت کو ان سے عدمہ نہ پہنچے۔

۸۔ قیدیوں کا بھاگ جانا کوئی جرم نہیں ہے۔ البتہ ان کے گرفتار کرنے کی ہر ممکن تدبیر اختیار کی جاسکتی ہے۔ یہاں تک کہ حالت فرار میں گولی بھی ماری جاسکتی ہے۔ لیکن اگر وہ بھاگ کر اپنی فوج سے مل گیا اور دوبارہ گرفتار ہو گیا تو اس جرم پر کہ پہلے بھاگ گیا تھا کوئی مزید سزا نہیں دی جاسکتی۔

سوزر لنیڈ کی آخری بین الملی کانگریس نے اپنا ایک پورا اجلاس انکی تکمیل میں خرچ کیا ہے۔

اس قانون کو پیش نظر رکھ کر اب چاہیے کہ اسلام کے اس طرز عمل اور سلوک کی تفتیش میں نکلیں جو اس نے اسیران جنگ کے ساتھ کیا ہے۔ اور جس سے کہ ہم ایک اسلامی قانون اسیران جنگ کا استنباط کر سکتے ہیں۔ لیکن اس کے لئے ضروری ہے کہ ایک مختصر اور اجمالی نظر عرب جاہلیت کی حالت بھی ڈال لی جائے۔ کیونکہ اسلام کا مبدا ظہور وہی ملک اور وہیں کی آب و ہوا کی نشوونما تھی۔

### اہل عرب اور اسیران جنگ

اسلام کے زمانے تک یہ تہذیب قوموں میں فزید لیکر اسیران جنگ کے رہا کر دینے کا رواج ہو گیا تھا۔ لیکن عموماً ایک انتقام کیش عرب جاہلی بغض و کینہ کے جذبات پر مال و دولت کو قربان کر دیتا تھا۔ چنانچہ ایک عورت کو جب معلوم ہوا کہ اس کا بھائی عمرو کے دوسرے مقتول بھائی کا خون بہائے کر صلح کرنا چاہتا ہے تو اس نے طنز آمیز لہجے میں انتقام لینے پر بیٹے کو اشتعال دلایا۔

درع عنك عمر ان عمروا صالح

وہل بطن عمر غیر شبیر لمطعم

عمرو کا ذکر نہ کرو، وہ آمادہ صلح ہے۔ عمرو کا پیڑ ہے تو بالشت

بھر کا منگر پھر بھی نہیں بھرتا۔ اس لئے وہ بیت لینا چاہتا ہے۔

۱۱۔ قیدیوں کے مبادلہ سے قید کی پابندیاں اٹھ جاتی ہیں اور قیدی بالکل آزاد ہو جاتے ہیں۔ مبادلہ بالکل اختیاری ہے اور رہا شدہ قیدیوں کے متعلق یہ صراحت سے کر لینا چاہیے کہ وہ دوبارہ فوج میں شامل ہو سکیں گے یا نہیں؟

مبادلہ میں قیدیوں کے مدارج کا لحاظ رکھنا پڑتا ہے افسر کا افسر کے بدلے میں۔ زخمی کا زخمی کے بدلے میں۔ مریض کا مریض کے بدلے میں مبادلہ کیا جاسکتا ہے۔ نیز ایک افسر کا مبادلہ متعدد چھوٹے درجے کے سپاہیوں کے عوض کیا جاسکتا ہے۔

۱۲۔ اختتام جنگ کے ساتھ ہی قید کی مدت بھی ختم ہو جاتی ہے اور تناوان جنگ یا کسی دوسرے مال کے معاوضہ میں قیدی رہا کر دیے جاتے ہیں۔

(از تارخ علم الحق مصطفیٰ رشید پاشا)

(۲)

گذشتہ نمبر میں ان قوانین و دفعات کا خلاصہ ہم درج کر چکے ہیں جو اس جنگ کے متعلق آج یورپ کے ادعاء تمدن و تہذیب کا بشرطیکہ وہ عالمگیر جنگ کے بعد یہ ادعاء باقی رہا ہو) سدرۃ المنتہی ہے اور جس سے زیادہ اور کچھ نہیں کر سکتا یہ دفعات گذشتہ چالیس سال کے اندر بتدریج قرار پائے ہیں اور

قالوا یا انسحاب ویا سبایا وانبایا الملوك مصفدینا  
یعنی عام لوگ تو مال غنیمت اور معمولی قیدیوں کو لے پلے، مگر ہم  
بادشاہوں کو ہتھکڑیاں پہنا کر لے لے

لوندیوں کے ساتھ اس سے بھی زیادہ وحشیانہ برتاؤ کیا جاتا تھا یہاں  
تک کہ قیدی کی حالت میں ان سے ہر قسم کا تمتع جائز سمجھا جاتا تھا۔ عمرو بن عمرو  
نے جب قید بنو عیس کے بہت سے قیدی گرفتار کئے تو ایک نوخیز لڑکی سے ناجائز  
تمتع بھی کیا۔ اسی بنا پر فرقہ شعوبیہ نے (یہ فرقہ عرب کا دشمن تھا) عرب پر فتنہ  
نسب کا الزام لگایا ہے۔ کیونکہ وہ قیدی عورتوں سے جبراً علانی پیرا کر  
صاحب عقد الفرید اور ابن قتیبہ نے اسے بالتفصیل لکھا ہے۔

### اسلام اور اسیران جنگ

اسلام دنیا میں آیا تو پہلے عرکہ جہاد ہی میں اس کے سامنے اسیران جنگ  
کا مسئلہ پیش ہوا۔ چنانچہ غزوہ بدر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے  
ستر قیدی پیش کئے گئے تو ان کے بارے میں آپ نے حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا  
کیا انہوں نے فدیہ لے کر رہا کر دیئے کی رائے دی۔ لیکن حضرت عمرؓ نے فرمایا  
انہیں سے اہلالت کیا۔ انہوں نے کہا کہ دشمنان حق کو فدیہ لے کر چھوڑنا ایک  
ہر سلمان شخص کو چاہیے کہ فوراً اپنے ہاتھوں سے اپنے کار و عزیزوں کو قتل کر کے جنت میں لے جا

لے اس حصے کے لئے بلوغ الارب۔ ذکر پیام العرب از ص۔ ۶۱ تا ص ۸۳

کا مطالعہ بہتر ہوگا۔ کیونکہ اس میں احوال جاہلیت کے اکثر مطالب یک جا  
کردیے ہیں۔

فان انتم لم تشاروا وتديتم

فمشوا باخران النوام المعلم

پس اگر تم لوگ خون کا انتقام نہیں لیتے۔ بلکہ خوں بہا لیتے ہو، تو جاؤ

ہر جگہ ذلت و خواری کے ساتھ رسوا پھرو۔!

اس بنا پر اہل عرب اسیرانِ جنگ سے فدیہ بہت کم لیتے تھے اور اکثر

نہایت بے رحمی کے ساتھ قتل کر ڈالتے۔ حرب کلاب میں جب کندہ کا سردار

گرفتار ہوا تو قیس بن عاصم نے پہلے اپنی کمان سے اس کے دانت توڑ ڈالے پھر اپنے

سردار نعمان بن عباس کے بدلے میں اسے قتل کر ڈالا۔ بنو ضبیہ نے جب حرق

عنائی اور اس کے بھائی حبیش بن ولہد کو قید کیا تو فوراً دونوں کی گردن مار دی۔

عامر بن مالک نے سعید بن زرارہ کے ساتھ اس قدر سختیاں کیں کہ وہ حالتِ قید

ہی میں مر گیا۔ زمانہ اسلام میں جناب کو بھی بنو عامر نے قید کر کے اسی طرح قتل کر دیا تھا۔

پھر اہل عرب اگر قیدیوں کے ساتھ کچھ زیادہ فیاضی کرتے بھی تھے، تو

وہ فیاضی یہ تھی کہ ذلت کا ایک دانہ دے کر انہیں رہا کرتے!

عون بن احوص نے معاویہ ابن جون کو گرفتار کیا تو پیشانی کے بال کاٹ

کر رہا کیا۔ قبیلہ بنو یربوع نے جب عرب کے مشہور بادشاہ منذر بن السمان کے

بیٹے قابوس کو ایک موکہ میں قید کر لیا تو اسی قسم کا ذلت آمیز برتاؤ کیا۔

آج مہذب دنیا حالتِ قید میں بادشاہوں کے ساتھ شریفانہ برتاؤ

کرنے پر فخر کرتی ہے۔ لیکن اہل عرب ان کی تدریس و تحفیر کو اپنا مایہ ناز سمجھتے تھے۔

اور یہی عرب کی اہلی فطرتِ حریص ہے۔ چنانچہ عرب کا مشہور شاعر عمرو بن کلثوم کہتا ہے۔

فی الغالب قبل ان یحل  
لہم فانزل اللہ: لولا  
کتب من اللہ ملک فیما  
اخذتم عذاب عظیم  
ترمذی کتاب التفسیر ص ۵۰۳

حلال ہونے سے پیشتر ہی لوگوں نے لوٹنا  
شروع کر دیا۔ اس پر خدا نے یہ آیت نازل  
فرمائی کہ اگر خدا کا حکم پہلے سے نہ ہو چکا ہوتا  
تو جو کچھ تم نے لوٹا ہے اس کی پاداش میں تم پر  
بڑا عذاب نازل ہوتا۔

یہی وجہ ہے کہ آیت کی تفسیر میں بریلوے احادیث صحیحہ ہمارا مسلک  
عام مفسرین کی راہ سے الگ ہے۔ اور اس کی پوری تحقیق سورہ انفال و  
توبہ کی تفسیر سے معلوم ہو سکے گی۔

غزوہ بدر کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جو طرز عمل رہا اس سے  
بھی ثابت ہوتا ہے کہ اس آیت نے فدیہ پر کوئی اثر نہیں ڈالا۔ چنانچہ  
آپؐ نے غزوہ بنی مصطلق میں تمام اسیران جنگ کو فدیہ نہ کر دیا تھا بلکہ  
فدیہ کا مقصد

اسلام اگرچہ فدیہ کا موجود نہ تھا بلکہ زمانہ قدیم سے جو رسم چلی آتی  
تھی وہی جاری رہ گئی تھی۔ بایں ہندو اسلام کا طرز عمل اس معاملہ میں تمام دنیا  
سے مختلف تھا۔ احوال کے تنازع کا اثر خود عمل سے نہیں ظاہر ہوتا بلکہ نتیجہ ظاہر  
ہوتا ہے اختلافات بنت سے ایک ہی عمل کا نتیجہ مختلف صورتوں میں ظاہر ہو سکتا  
ہے گزشتہ قول نے فدیہ کی جو رسم قائم کی تھی، اس سے اسیران جنگ پر  
احسان تو ضرور ہو جاتا تھا لیکن وہ بالکل عارضی تھا۔ انہوں نے مال و



ثبوت دے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی رائے پر عمل فرمایا۔ اور فدیہ لیکر تمام قیدیوں کو رہا کر دیا۔  
مفسرین کرامہ کے نزدیک حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہی کی رائے صحیح تھی وہ کہتے ہیں کہ اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز عمل پر خدا نے یہ عتاب آمیز آیت نازل فرمائی۔

ماکان لنبی ان تکون  
لہ اسری حتی یشخص  
فی الارض تدین و دین عرض  
الدینا واللہ یسیر  
الاخرة واللہ عزیز  
حکیم۔ لولا کتب من  
اللہ سبق لمکم فیما اخذتم  
عن اب عظیم فکفوا عما  
غنمتم حلالا طیبا واتقوا  
اللہ ان اللہ غفور رحیم  
(افضال)

پیغمبر کے لئے قیدی بنانا اس وقت تک کیلئے جائز نہیں جب تک کہ وہ فرض جہاد کو پوری طرح ادا نہ کر لے۔ تم لوگ دنیوی مال و دولت کے حصول کے ہو اور خدا تو صرف آخرت کا ثواب چاہتا ہے وہ غالب اور حکیم ہے اگر خدا کا حکم پہلے سے نہ ہو چکا ہوتا تو جو مال تم نے پہلے اس کی پاداش میں تم پر بڑا سخت عذاب نازل ہوتا۔ مگر اب جو کچھ مال غنیمت میں تم نے لوٹا ہے اسکو حلال اور پاک چیزوں کی طرح کھاؤ، بلاشبہ اللہ بڑا معاف کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے۔

لیکن ترمذی کی ایک روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ اس آیت کو اسیران بدر کے فدیہ سے کوئی تعلق نہیں بلکہ وہ مال غنیمت کے متعلق نازل ہوئی ہے۔  
فلما کان یوم بدر وقعوا جب معرکہ بدر پیش آیا تو مال غنیمت کے



بغیر کسی مالی معاوضے کے آزاد کر دیا کرتے تھے۔ قبیلہ بنو مصطلق کے بعض اہل ان  
جنگ سے اگر آپ نے فدیہ لیا تو قیدیوں کا ایک گروہ بلا معاوضہ بھی رہا  
کر دیا۔

وكان منهم من عليه ان کے بعض قیدیوں کو آپ نے احساناً  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رہا کر دیا۔ اور بعض سے فدیہ لیا پس طرح  
ومنهم من اقتدى فلم بنو مصطلق کی ہر گرفتار شدہ عورت  
ببق امرأة من بنی اپنی قوم میں واپس چلی گئی۔ اور ایک  
اقمصطلق الارحبت الی عورت بھی نہ بچی جو قید میں رہ گئی ہو۔  
قومها۔ (طبقات ابن سعد۔ جلد ۲۔ ص ۲۲۱)

### غزوہ دومتہ الجندل

غزوہ دومتہ الجندل میں تقریباً ایک سو بچے اور عورتیں قید کر لی گئی  
تھیں لیکن جب ابو زید مسلمان ہو کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان  
کے رہا کرنے کی درخواست کی، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی  
کے ذریعہ حضرت زید بن حارثہ کو حکم دیا :-  
ابن لعلی بنیصم و بیئ ان عورتوں کو بالکل آزاد کر دو۔

حرصم (ابن سعد۔ جلد ۲۔ ص ۲۲۱)

### بنی تمیم و ہوازن

غزوہ بنی تمیم میں صحابہ گیارہ عورتوں اور تیس بچوں کو گرفتار کر لے

دولت جمع کرنے کا ایک ذریعہ بنالیا تھا۔ قدیم قوموں میں بہت سے جنرل اسی کی بدولت دو ٹمزد ہو گئے۔ لیکن اسلام نے اس کا دائرہ صرف رہائی کے احسان تک ہی محدود کر دیا۔ چنانچہ کفار نے جب ایک سردار کی لاش کو فدیہ دیکر واپس لینا چاہا تو آنحضرت نے صاف انکار کر دیا تھا۔ اسلام نے اگر فدیہ کو مالی فائدہ حاصل کرنے کا ذریعہ بنایا ہوتا تو فدیہ لے کر لاشوں کو واپس کرنا زندہ انسانوں کی واپسی سے زیادہ آسان اور بے ضرر تھا۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اسیران بدر کے متعلق فدیہ لینے کا جو مشورہ دیا تھا، اس سے صرف مالی فائدہ اٹھانا مقصود تھا۔ چنانچہ انہوں نے صاف صاف کہہ دیا تھا کہ اس سے فوجی مہارت میں مدد ملے گی۔ پس اگر اس آیت کا وہی شان نزول تسلیم کر لیا جائے جس کو حضرات مفسرین کرام نے بتایا ہے تو اس سے بھی صرف یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ یہ کو دنیوی فوائد کے حاصل کرنے کا ذریعہ نہیں بنانا چاہیے۔ چنانچہ خدا خود کہتا ہے :-

تَرْبِیْنَ دِیْنِ عَرَبِیِّ الدِّیْنِا تَمْ دِیْنِا وِیْ فَوَائِدِ چلتے ہو۔ اور خدا تمہارے  
واللہ یرید الّا خسرًا لِّیْ اٰخِرَتِ کَا ثَوَابِ چاہتا ہے۔

لیکن اس سے فدیہ لے کر بطور احسان رہا کر دینے کی نفی لازم نہیں آتی۔ اور دراصل بحث سے اس آیت کا کوئی تعلق ہی نہیں۔

مگر ہر حال میں اگرچہ کرم ان جنس خاشاک کا پابند نہیں ہو سکتا تھا۔ آنحضرت نے اگرچہ بعض موقعوں پر فدیہ قبول کر لیا تھا لیکن آپ عموماً قیدیوں کو

چلے گئے ہیں اور وہ گرفتار ہو کر آئے ہیں۔ کفار مکہ کی ایک جماعت نے جو ۸۰ اشخاص سے مرکب تھی۔ عین نماز فجر میں آپ پر حملہ کرنا چاہا اور صحابہ نے ان کو گرفتار کر لیا۔ لیکن آپ نے ان کو بھی بغیر کسی مالی معاوضہ کے بلا تامل آزاد کر دیا۔

عہد نبوت میں متعدد قبائل کے ڈاکوؤں نے ایک جتھہ قائم کر لیا تھا اور عام طور پر ڈاکہ مارتے پھرتے تھے۔ آپ نے ان کی گرفتاری کیلئے فوج بھیجی مگر جب وہ گرفتار ہو کر آئے تو سب کو آزاد کر دیا۔ چنانچہ عرب نے ان کو عتقاء (آزاد شدہ) کا خطاب دیا آگے چل کر کسی نام سے انہوں نے ایک مستقل قبیلہ کی شکل اختیار کر لی اور بعد عمر بن حارث میں آباد ہو گئے۔

### واقعہ شمامہ بن اثال

مالی معاوضہ کی سب سے زیادہ توقع امراء اور رؤسے ہو سکتی تھی اسلئے اگر اسلام نے فدیہ کو حصول دولت و مال کا ذریعہ بنایا ہوتا تو وہ سب سے زیادہ امراء کے آگے اپنے دامن کو وسیع کرتا۔ لیکن اس نے امراء کو بھی اسی طرح آزاد کر دیا جس طرح وہ ایک غریب بدوی کو آزاد کر دیتا تھا۔ صحابہ کرام اہل یمامہ کے سردار شمامہ بن اثال کو گرفتار کر کے آئے اور سچہ کے ایک ستون سے باندھ دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو اس سے پوچھا کہ تیرے پاس کیلے؟ اس نے کہا اگر آپ قتل کرنا چاہتے ہیں تو میرے پاس رگوں میں خون ہے، اگر احسان کرنا چاہتے ہیں تو میرے پاس

آنحضرت نے ان کو رملہ بنت حارث کے گھر میں بند کر دیا۔ لیکن جب اس قبیلہ کے سر رارائے تو ان کو دیکھ کر قیدیوں کو رونا پٹنا شروع کر دیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام قیدیوں کو ان کے ساتھ رہا کر کے واپس کر دیا۔

غزوہ ہوازن میں علاوہ بہت سے مال غنیمت کے ۶ ہزار زن و مرد گرفتار ہوئے تھے لیکن جب وہ لوگ مسلمان ہو کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مال غنیمت کے واپس کرنے کی درخواست کی تو آپ نے فرمایا: مال اور قیدی دونوں واپس نہیں کئے جاسکتے۔ ایک کو اختیار کر سکتے ہو، ان لوگوں نے قیدیوں کو واپسی کے لئے انتخاب کیا۔ چونکہ تمام تقیم کر دیے گئے تھے اس لئے آنحضرت نے ایک خطبہ دیا جس کا مطلب یہ تھا۔

”جو لوگ قیدیوں کو بخوشی واپس کرنا چاہیں وہ واپس کر دیں لیکن اگر کچھ لوگ مالی معاوضہ چاہتے ہوں تو چلیے کہ صبر کریں۔ اس کے بعد میرے حصہ میں جو خمس کا مال آئے گا۔ میں اس میں سے ہر قیدی کے عوض ۱۶ اونٹ دے دوں گا۔“

لیکن تمام صحابہ نے قیدیوں کو بخوشی واپس کر دیا۔  
**قاتلوں کے ساتھ سلوک**  
 بعض حالتوں میں آپ پر دشمنوں نے کہیں گا ہوں سے نہایت خدا۔

۱۔ طبقات ابن سعد۔ جلد ۲ ص ۱۱۱

۲۔ یہ واقعہ ابو داؤد، بخاری، مسلم سب میں ہے۔

۳۔ ابو داؤد۔ جلد ۲۔ ص ۱۰۔

## آستانہ اسلام اور غلامان عرب

غلاموں کے ساتھ آنحضرت کے اس کریمانہ برتاؤ کی شہرت ہوئی۔ تو شہر مکہ کے بہت سے غلام بھاگ بھاگ کر آپ کی خدمت میں آ گئے کہ آپ کے دامن کرم میں پناہ لیں۔ یہ رنگے دیکھ کر کفار نے آپ کو خط لکھا کہ ان غلاموں کو آپ کے مذہب سے کوئی خوش اعتقاد ہی نہیں ہے صرف آزادی کی کشش انکو آپ کی خدمت میں کھینچ لے گئی ہے۔ صحابہ نے بھی اسکی تائید کی اور کہا کفار سچ کہتے ہیں آپ ان کو واپس کر دیجئے۔ لیکن آنحضرت صحابہ پر سخت برہم ہوئے اور فرمایا: اب ان کو واپس نہیں کیا جاسکتا۔ یہ خدا کی راہ میں آزاد ہیں کفار کا بیان کیونکر سچ ہو سکتا تھا؟ انہوں نے کہا کہ ان غلاموں کو اسلام سے کوئی خوش اعتقاد ہی نہیں جو اس کے آستانہ کرم پر آزادی کے لئے آئے ہیں لیکن اگر یہ سچ تھا کہ وہ آزاد ہونے کے لئے آئے تھے تو اس کا یہی مطلب تھا کہ وہ مسلمان ہو گئے آئے تھے۔ کیونکہ اسلام اس کے سوا کبھی ہے کہ وہ ہر طرح کے دماغی اور جسمانی غلاموں کو آزاد کر دینے کے لئے ظاہر ہوا۔؟

## اسیران بنو قریظہ :-

تمام غزوات میں آپ نے بظاہر سب سے زیادہ سختی بنو قریظہ کے ساتھ کی تھی جنہوں نے اپنے خلف عہد و میثاق سے اپنے تئیں سخت سے سخت تشددات کا مستحق بنا دیا تھا۔ لیکن ان کے قیدی بھی آپ کے لطف و مراعات سے محروم نہ رہے، آپ نے بہت سے قیدیوں کو آزاد کر دیا۔ ۷۵

زبان شکر گزار ہے، اگر مال چلتے ہو تو جس قدر مطلوب ہو باسانی دیا جاسکتا ہے۔ آنحضرتؐ سنکر واپس گئے اور دوسرے دن پھر یہی سوال کیا، اس نے بھی اپنے پہلے ہی جواب کا اعادہ کیا۔ آپ آج بھی واپس گئے تب سے دن پھر وہی سوال کیا اس نے پھر وہی جواب دیا۔ آپ نے حکم دیا کہ بلا کسی معاوضے کے اسے بالکل آزاد کر دو! وہ آزاد ہو کر مسجد سے نکلا۔ تو ایک کھجور کے درخت کے پاس جا کر پہلے غسل کیا پھر سجد میں آکر کلمہ توحید پڑھا اور کہا۔

اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) خدا کی قسم، دینا میں میرے لئے تمہارے چہرے سے زیادہ مکروہ کوئی چہرہ نہ تھا۔ لیکن آج مجھے آپ کے رخسار سے زیادہ محبوب نظر آتے ہیں۔ میرے نزدیک تمہارے مذہب سے زیادہ مغرض کوئی مذہب نہ تھا لیکن آج تمہارا دین مجھے تمام مذاہب سے زیادہ عزیز معلوم ہوتا ہے میں تمہارے شہر سے زیادہ کسی شہر کو قابل نفرت نہیں سمجھتا تھا۔ لیکن آج تمہارا شہر مجھے تمام شہروں سے زیادہ دلفریب نظر آتا ہے میں عمرہ کی غرض سے چلا تھا کہ راستے میں آپ کی فوج نے مجھے قید کر لیا۔ اب آپ کا کیا حکم ہے؟

آپ نے اسے عمرہ ادا کرنے کا حکم دیا۔ لیکن جب وہ مکہ میں آیا تو اہل مکہ نے طعنہ دینا شروع کیا کہ یہ گمراہ ہو گیا۔ لیکن اس نے کہا ”تم غلط کہتے ہو۔ میں رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس مسلمان ہوا ہوں پھر گمراہ میں ہوں یا تم؟ اب جب تک آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) حکم نہ دیں گے، یمامہ سے مکہ میں گیموں کا ایک دانہ بھی نہ آئے گا۔“

و عقائد سے بھی تعرض نہیں کیا۔ مدینہ میں یہود کے مذہبی اثر نے اس قدر وسعت  
 حاصل کر لی تھی کہ اگر کسی عورت کے بچے زندہ نہیں رہتے تھے تو وہ نذر مانتی تھی۔  
 اگر اس کا بچہ زندہ رہے گا تو وہ اس کو یہودی بنائے گی۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے جب یہود و بنو نضیر کو جلا وطن کیا تو ان میں اس قسم کے بہت سے  
 بچے بھی تھے انھارے ان کو روکنا چاہا لیکن اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔  
 لا اکس اہ فی الدین، قد  
 تبین الرشید من الغی ملہ  
 مذہب میں اکراہ و جبر نہیں۔ بلاشبہ  
 اب حق باطل کے مقابلہ میں بالکل  
 واضح و روشن ہو گیا ہے۔

## مبادلہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قیدیوں کے ساتھ قیدیوں کا مبادلہ

بھی کیا ہے۔ ابن سلمہ کا بیان ہے۔

جب قبیلہ بنو فزارہ پر حملہ کیا گیا تو میں اس قبیلہ کی ایک عورت کو گرفتار  
 کر کے لایا اس کے ساتھ اسکی نوخیز لڑکی بھی تھی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ امیر الحبش  
 تھے انہوں نے مال غنیمت کو تقسیم کیا تو وہ لڑکی مجھ کو ملی۔ میں اسکو مدینہ لے آیا  
 بازار میں حسن اتفاق سے آنحضرت کا سامنا ہو گیا۔ آپ نے اس لڑکی کو  
 دیکھ کر فرمایا کہ اس عورت کو مجھ پر سہ کر دو میں نے کہا خدا کی قسم میں نے اب تک اسے  
 ہاتھ بھی نہیں لگایا ہے اور اب اسکو آپ کی نذر کرتا ہوں لیکن آپ نے اس  
 لڑکی کو لے کر اہل مکہ کے پاس واپس بھیج دیا اور انھارے اس کے عوض میں متعدد



## قیدیوں کی ضروریات

دور جدید کے فیاضانہ قانون کی رو سے قیدیوں کے بدن سے زیور یا کپڑا نہیں اتارا جاسکتا۔ لیکن اسلام کی فیاضی نے صرف اتنا ہی نہیں کیا بلکہ خود قیدیوں کو کپڑا بھی پہنا دیا۔ غزوہ بدر میں جب حضرت عباسؓ آپ کے ساتھ برہنہ کھڑے ہوئے تو آپ نے انہیں عبداللہ بن سلول کی قمیض لے کر پہنائی۔ یہ اسی احسان کا معاوضہ تھا کہ آپ نے اس کے مرنے کے بعد اپنا کرتہ اس کے کفن کے لئے دیا تھا۔ قبیلہ ہوازن کے قیدیوں کی تعداد تقریباً ۶ ہزار تھی۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کو کپڑا پہنا کر واپس کیا لے۔

## اسیران جنگ کے جذبات کی رعایت

قید کی حالت میں جسمانی تکلیفوں سے زیادہ انسان کے جذبات کو صدمہ پہنچتا ہے لیکن آج تک دنیا کی کسی قوم نے قیدیوں کے جذبات کا لحاظ نہیں رکھا صرف اسلام ہی ایک ایسا مذہب ہے جس نے جسم کے ساتھ قیدیوں کی روح کو بھی سمجھ پہنچایا ہے قید کی حالت میں وہ منظر نہایت درد انگیز اور رقت خیز ہوتا ہے جب بھائی بھائی سے، بیٹا باپ سے، شوہر بی بی سے بے جبر ایک غیر متعین مدت کیلئے جدا کر دیے جاتے ہیں۔ لیکن اسلام نے قید کی حالت میں ہمیشہ عزیزوں کی باہمی یک جہتی سے ان کیلئے تسکین کا سامان دیا کیا جب حضرت علیؓ نے ایک لونڈی کو اسکی لڑکی سے جدا کرنا چاہا تھا تو آنحضرت نے مخالفت فرمائی تھی یہی وجہ ہے کہ اسلام نے کبھی قیدیوں کے مذہبی جذبات



والنصير، لا يصلح کیا ہے لیکن وہ صرف آپ ہی کے لئے  
اللاک لہ موزوں ہے۔

### مطعم بن عدی

آنحضرت احسان کے معاوضے میں بھی قیدیوں کو رہا فرمایا کرتے تھے  
زمانہ جاہلیت میں مطعم بن عدی نے آپ کے ساتھ ایک احسان کیا تھا اس  
کا آپ پر اس قدر اثر تھا کہ جب اسیران بدر آپ کی خدمت میں حاضر کئے  
گئے تو آپ نے فرمایا اگر مطعم بن عدی آج زندہ ہوتا اور وہ ان قیدیوں  
کے معاملہ میں گفتگو کرتا تو میں جھوں کو رہا کر دیتا۔

### وحشیانہ مراسم کا افساد

لیکن سب سے زیادہ آپ نے ان مظالم اور ان ذات آمیز طریقوں کو  
مٹایا جو غلاموں کے متعلق تمام عرب میں رائج تھے۔ عرب میں یہ ایک نہایت  
درد انگیز طریقہ جاری ہو گیا تھا کہ غلاموں کے ہاتھ پاؤں باندھ کر نہایت  
بیدردی سے قتل کر دیتے تھے۔ چنانچہ بنو عامر نے حضرت خبیب کو اسی طریقہ  
سے قتل کیا تھا لیکن آپ نے نہایت سختی کے ساتھ اس ظلم و وحشت کو روک دیا۔  
نوندیوں کے ساتھ بغیر انقضاء مدت تک لوگ تعلق کر لیتے تھے یہاں تک  
کہ حاملہ نوندیاں بھی اس سے مستثنیٰ نہ تھیں۔ لیکن آنحضرت نے نہایت سختی  
کے ساتھ اسکی بھی مخالفت فرمائی۔ آپ نے ایک لڑائی میں ایک حاملہ نندی  
کو دیکھ کر فرمایا "شاید اس کے آقائے اس کے ساتھ یکجائی کی ہے۔ صحابہ بھی آپ

## مسلمان قیدیوں کو رہا کر دیا واقعہ حضرت صفیہ

اس واقعہ سے ایک دوسرے اہم مسئلہ کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے آنحضرت کے زمانے میں امراء کے خاندان کی جو عورتیں گرفتار ہو کر آئیں ان میں جویریہ اور صفیہ کے ساتھ آپ نے خود نکاح فرمایا۔ کیونکہ وہ اور باتوں کے ساتھ حسن جمال میں بھی نہایت ممتاز تھیں۔ اس لئے یورپ اسکو بدگمانی کی نگاہ سے دیکھتا تھا لیکن واقعہ یہ ہے کہ آنحضرت قید کی حالت میں بھی شرفاء کی عزت کا ہمیشہ لحاظ رکھتے تھے۔ صفیہ پہلے وجہ کلی کے حصہ میں آئی تھیں لیکن وہ ایک امیر وقت کے خاندان کی چشم و چراغ تھیں۔ ظاہر ہے کہ ایک رئیسہ کے حفظ مراتب وجہ لحاظ نہیں رکھ سکتے تھے۔ جویریہ اپنے بدل آزادی کے لئے جس طرح پریشانی حال پھرتی تھیں وہ ان کے لئے بھی سخت توہین کا باعث تھا۔ اور صفیہ نے تو خود اس خیال کو ظاہر بھی کر دیا تھا۔ اس بنا پر آنحضرت نے ان کی اس فلت کو گوارا نہیں کیا اور خود ان کے ساتھ نکاح کر کے ان کی خاندانی عزت میں اور اضافہ کر دیا۔ چنانچہ آپ کے طرز عمل سے صحابہ کو خود بھی اس کا احساس ہو گیا تھا صفیہ کو ایک شخص کو یہ کہہ کر آنحضرت کی خدمت میں پیش کیا۔

یا بنی اللہ! عطیت یا رسول اللہ! آپ نے صفیہ کو جو حی ابن وحیہ صفیہ بنت حی اخطب سردار قریظہ و نضیر کی رمل کی ہے ان اخطب سید قریظہ وجہ جیسے معمولی شخص کے حوالے

دیکھیں ہوں گی۔ آج یورپ کا لباس محفل رقص جسکو فل ڈریس کا عجیب  
غریب لقب دیا گیا ہے:

برعکس ہند نام زنگی کا نور  
اسی کا بقایا ہے اور اس سے عرب جاہلیت کی رفاصہ لونڈی کے کھلے  
گریبان اور منظر عریاقتی کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔  
بہت سے لوگ جرّاً لونڈیوں سے بدکاری کر داتے تھے اور اس طریقہ  
سے مالی فائدہ اٹھاتے تھے۔ آج بھی تمام متمدن قوموں میں یہ ہو رہا ہے۔  
لیکن اسلام کی اخلاقی تعلیم نے ان تمام وحشیانہ رسموں کو مٹا دیا۔  
قرآن حکیم کی مندرجہ ذیل آیت پر غور کرو:-

وَلَا تَكْرِهُوا أَنْ يَنْكِحَ عَلَيْكُمْ  
الْبَنَاءُ إِنْ أَرَادُوا نِكَاحًا  
فَتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
وَمِنْ بَکْرِهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ  
مِنْ بَعْدِهِ أَكْرَهُمْ عَفْوَ  
رَحِيمٍ (۲۴-۳۳)

اور اپنی لونڈیوں کو زنا پر دنیوی فائدہ کے  
لئے مجبور نہ کرو۔ جب کہ وہ پاک دامن  
رہنا چاہتی ہیں۔ اور اگر لوگ ان کو مجبور  
کرتے ہیں سو اس جبر کے بعد اگر وہ مرتکب  
زنا ہو جائیں تو خدا بڑا ہی معاف کرنے  
والا اور رحیم والی ہے۔

اس طرح لونڈیوں نے قوم مذلت اخلاقی سے نکل کر ایک نئی شریفانہ  
زندگی کے عالم میں قرآن حکیم کی بدولت قدم رکھا۔ یہاں تک کہ قرآن نے انکو  
”نسات“ کا خطاب دیا۔ جس کے معنی عربی میں شریف لڑکی کے ہیں۔ لونڈی  
نہیں کہا۔

کے خیال کی تائید کی۔ اس پر آپ نے فرمایا:-  
 هممت ان العنه لعنة جی میں آتے ہے کہ اس فعل کے کرنے والے پر ایسی  
 نازل ہوگی قیصرہ ۱۵ دائمی لعنت بھیجوں جو اس کی قبر تک اس کے ساتھ جائے۔

پھر غزوہ اوطاس میں عام حکم دے دیا۔  
 لا تو طأ حامله حتی حاملہ لونڈیوں کو وضع حمل کے قبل نزدیکی نہ  
 تضع ولا غیر ذرات کی جائے نیز غیر حاملہ عورتوں سے بھی اس وقت  
 حمل حتی تحيض تک غلیجہ کی ضروری ہے جب تک کہ ان پر ایک  
 حیضہ ۱۵ مہینہ طہارت ایام مخصوصہ کا نہ گزر جائے۔

### رقاصہ لونڈیاں

زمانہ جاہلیت میں عموماً لونڈیوں سے رقص سرود کا کام لیا جاتا تھا  
 اور اس قسم کی لونڈیوں کا ایک طبقہ پیدا ہو گیا تھا جسکو قبیلہ "کننہ" تھے اس  
 طبقہ میں وہ لونڈیاں نہایت مؤدب سمجھی جاتی تھیں جو عین فحش کے اندر لمس  
 مسک جیسا سوز موقع دیتی تھیں اس لیے حیاتی کا اشران کی وضع دیا اس سے  
 بھی ظاہر ہوتا تھا وہ نہایت ڈھیلا ڈھالا کرتا بہنتی تھیں اس گریبان نہایت  
 کشادہ اور کھلا ہوتا تھا۔ چنانچہ طرفہ نے ان لونڈیوں کا ذکر اپنے مشہور قصیدہ  
 معلقہ میں نہایت تفصیل سے کیا ہے اور ارباب فن کو معلوم ہے۔

عرب جاہلیت کی یہ حالت بعینہ قدیم تمدن روم سے ملتی چلتی ہے جسکی  
 رقصہ اور مخنیفہ عورتوں کے نیم برہنہ لباس کی تصویریں اور تعائشیں تم نے

بہ سوال اگرچہ زمانہ قدیم میں بھی فلسفہ اجتماع کا ایک محرکہ آثار  
مشدد رہ چکا ہے لیکن وجودہ عجیب سے بڑھ کر اس کے درمیں کئے اور کون سا

وقت موزوں ہو گا؟

## فی القہرین جنگ و امید و السلام

جو لوگ دنیا کے لئے صلح و سلام کو نہیں سمجھتے ہیں، ان کا استدلال یہ

ہے کہ ان فطرتاً اتحاد و اتفاق کا خواہہ ہو، اجتہاد میں انسان کا فطر

یہ ہے کہ وہ ایک جنگ رکھتا ہے اور دنیا کے تمام ممالک کو فتح کر لیتا

وہاں پہنچتا ہے کہ وہاں جو بھی اس کے سامنے آتا ہے اسے ہار دیتا ہے اور اسے

تسلیم کر دیتا ہے۔ لیکن جو قومیں قاتل ہیں، ان کو فتح کرنا اور اسے

تسلیم کرنا کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن جو قومیں قاتل ہیں، ان کو فتح کرنا اور اسے

تسلیم کرنا کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن جو قومیں قاتل ہیں، ان کو فتح کرنا اور اسے

تسلیم کرنا کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن جو قومیں قاتل ہیں، ان کو فتح کرنا اور اسے

تسلیم کرنا کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن جو قومیں قاتل ہیں، ان کو فتح کرنا اور اسے

تسلیم کرنا کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن جو قومیں قاتل ہیں، ان کو فتح کرنا اور اسے

تسلیم کرنا کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن جو قومیں قاتل ہیں، ان کو فتح کرنا اور اسے

تسلیم کرنا کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن جو قومیں قاتل ہیں، ان کو فتح کرنا اور اسے

تسلیم کرنا کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن جو قومیں قاتل ہیں، ان کو فتح کرنا اور اسے

تسلیم کرنا کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن جو قومیں قاتل ہیں، ان کو فتح کرنا اور اسے

تسلیم کرنا کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن جو قومیں قاتل ہیں، ان کو فتح کرنا اور اسے

تسلیم کرنا کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن جو قومیں قاتل ہیں، ان کو فتح کرنا اور اسے

## جنگ اور صلح

دنیا کا مادہ قواء متضادہ کا گہوارہ ہے۔ ایک طرف اس کا ایک ذرہ متحرک پراگندہ اور ایک عام ہیمیاں کی حالت میں نظر آتا ہے۔ دوسری طرف وہ منجمد ہو کر سمٹتا ہے۔ سمٹ کے باہم ایک دوسرے سے ملتا ہے مل کر سکون و استقرار حاصل کر لیتا ہے !!

اس بنا پر وہ تمام کیفیات متضادہ کی طرح جنگ و صلح کی بھی یکساں قابلیت رکھتا ہے۔ وہ جنگوں کے اختلال و تضادم کی شکل میں سمندر کی لہر ہے تو صلح و سکون کی حالت میں اس کی سطح عامت و مساکن ! لیکن سوال یہ ہے کہ ان دونوں حالتوں سے انسانیت کے بقا و مسودت ارضی کے حصول تھرن و تہذیب کی ترقی، علوم و فنون کی اشاعت۔ قومی و جذبات کی تنشیط اور قوت عمن کی تنظیم و تحریک کے لئے کون زیادہ مفید ہے ؟

وحشت کی تجدید کی ضرورت نہیں، اب خود زبان نے تلوار سے زیادہ جو ہر  
پیدا کیے ہیں۔

صنعت و حرفت کی ترقی اور تجارت کی گرم بازاری نے دنیا کے دو  
سکوں کو ایک ہی گھر کے دو صحن بنا دیا ہے۔ یعنی اختلاف و امتزاج نے دونوں  
کے بے نزاکت میں کمال یک رنگی و ایک جہی پیدا کر دی ہے اور ان کے  
مخالف و اغراض بالکل تو یک جہت ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ دنیا کے کسی ایک  
میں جب جنگ چھڑ جائے تو پھر ملک اس سے متاثر ہو جاتا ہے جب  
دنیا اس قدر متحد و اخلاقی ہو گئی ہے تو کیوں نہ سب صلح اور امن کے  
مشتق ہو جائیں۔

قدیم زمانہ میں جنگ انسان کا ذریعہ معاش تھی، یہاں تک بعض  
لوگ دنیا بولسا میں باہر تشریف لے گئے۔

لیکن اب وہ اقتصادی حیثیت سے کوئی ذریعہ معاش نہیں خیال  
کی جاتی اب انسان کا ذوق نیرے کی لوگ کے ساتھ بندھا ہوا نہیں ہے  
بلکہ کارخانوں کی مشینوں کے ساتھ متعلق ہے لیکن زمانہ جنگ میں تجارت  
و صنعت کا بازار اس قدر سڑ بڑھتا ہے کہ پرنسے رنگ آلود ہو جاتے  
ہیں یہی وجہ ہے کہ زمانہ جنگ میں تمام ملک فتنہ و فساد میں مبتلا ہو  
جاتے ہیں۔ بالخصوص تاجروں کا گروہ تو جنگ کا نام سُکر جانوں پر ہاتھ  
ہے اور قیام امن کے لئے جان و مال تک سے دریغ نہیں کرتا۔

اب جنگ کے عواقب و خیمہ و تلخ ایچہ اس درجہ آشکارا ہو گئے ہیں کہ



مدارج نظر آتے ہیں وہ انہی اغراض و مقاصد کے اختلاف کا نتیجہ ہے اگر دو بھائیوں کے تعلقات میں ایک غیر منقطع اتصال و استحکام نظر آتا ہے تو اسکی وجہ بھی یہی ہے کہ ان کے جذبات و خیالات اور اغراض و مقاصد قدرت کے ساتھ باہم دست و گریباں ہیں۔

انسان نے آغاز خلقت میں بھی انہی اغراض کو نصب العین بنا کر دو سو سالوں سے سلسلہ ارتباط و اتحاد پیدا کیا۔ اور انہی اغراض کے اتحاد کو مقادمت نے جنگ کی بنیاد ڈالی۔ آج بھی انہی اسباب کی وجہ سے عظیم الشان لڑائیاں قائم ہوئی ہیں۔

لیکن اب زمانہ نے بہت کچھ ترقی کر لی ہے اتحاد و اتفاق کے وسائل بہ ثمرت پیدا ہو گئے ہیں۔ فطری احساس کے ساتھ تہذیب تمدن نے بھی صلح کے فوائد کو عام طور پر ذہن نشین کر دیا ہے اس بنا پر انسان کے جذبات و خیالات اور اغراض و مقاصد کو یقیناً متحد کیا جاسکتا ہے اور اس اتحاد میں اس شدت کے ساتھ اتحاد نہیں ہو سکتا ہے کہ دو مختلف ملکوں کے باشندے دو بھائیوں کی طرح رہنے لگیں۔

اگرچہ کبھی کبھی اتحاد ہی اختلافات پیدا کر دیتا ہے لیکن جس طرح افراد کے اختلافات کو چھوٹی چھوٹی عدالتوں کے ذریعہ مٹا دیا جاتا ہے اسی طرح قومی و ملکی اختلافات کو بھی ایک وسیع عدالت اور ایک عام حکم کے ذریعہ دور کیا جاسکتا ہے وحشی قومیں اختلافات و نزاعات کی حالت میں زبان تڑپے اپنا فیصلہ سنا چاہتی تھیں مگر بیرونی حدی کے متحمل انسان کو عہد



محبوب خیال کیا جاتا ہے آج سے چند دن پہلے لوگ مینڈھوں کے لڑانے پر فخر  
کیا کرتے تھے اب ہر تمدن انسان کو اس سے شرم آتی ہے پہلے جانوروں کے لڑانے  
کے لئے خاص خاص میدان متعین کئے جلتے تھے اور اس طرح جانوروں کو سخت  
اذیت پہنچا کر لطف اندوزی کا سامان ہم پہنچایا جاتا تھا اب جانوروں کو  
انسان کے ظلم و جود سے بچانے کے لئے متعدد دماغوں کی بنیاد پڑ گئی ہے اور  
انسان کے دائرہ لطف و کرم میں بے زبان مخلوقات تک شامل ہو گئی ہیں۔  
کہا جاتا ہے کہ انسان کے مختلف طبقات فطرتاً باہم متحد نہیں ہو سکتے  
اور اس فطری اختلاف کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ کوئی ایسا جامع اور عام قانون  
نہیں بنایا جاسکتا جس پر سب سلطنت اور ہر ملک و قوم کا اتفاق ہو۔  
لیکن اب تو سلطنتیں اس اتفاق عام کی طرف قدم بڑھ رہی ہیں۔  
اور جس چیز کو قانون شکن کہا جاتا تھا، وہ خود پابند قانون ہو گئی ہے یعنی  
خود جنگ کے لئے ایک بین المللی قانون بنا دیا گیا ہے جس پر تمام سلطنتوں  
نے اتفاق کر لیا ہے۔

قدیم زمانہ میں جنگ و محنت کا ایک نہایت بڑا موقع تھی جس میں  
صرت لطف، انتقام، توہین، تذلیل کا رنگ نظر آتا تھا۔ اب ان جنگوں کو  
عموماً قتل کر دیا جاتا تھا۔ ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے جلتے تھے اور دھو  
کہ ہر شے طریقہ سے فریاد پہنچایا جاتا تھا لیکن اب تمام مہذب سلطنتیں اس محنت  
و محبت کے تصور سے لرز جاتی ہیں اور حتی المقدور جنگ کے معائبہ کم کرنے  
میں اپنی کوششوں کو صرف کر رہی ہیں لیکن چونکہ جنگ میں سنگی لی اور

خود سید سالاران فوج بھی اسکو دنیا کی بدترین چیز سمجھتے ہیں جزل ہر چار  
 بیبر نے جنگ کی ہونناک صورت کو ایک نہایت بلیغ تشبیہ میں عریاں  
 کیا ہے۔ وہ کہتا ہے:-

ایک ترقی آدمی کی زندگی اسی رقصہ کے مشابہ ہے جو کسی ایسے ہال  
 میں ناچتے ہیں جس کی دیواروں میں ٹٹے ہوئے شیشے کے پرزے پڑے  
 ہوئے ہیں۔ جب وہ عالم نشاط و سرور میں مستانہ وار رقص کرتے ہوئے ان  
 دیواروں تک پہنچتی ہے تو اس کے لطائف و اعجاز شیشے کے ٹکڑوں سے  
 گتے کر اور مجروح ہرگز نہ آلود ہو جاتے ہیں اور ناز و غرور کے خوب برے  
 سکی آنکھوں میں نہ ہو سکتے۔ دفعتاً اتر جاتے ہیں۔ اسکو نظر آئے گا  
 ہے کہ وہ ایک سخت قریب میں مبتلا تھی۔ اسی طرح ترقی آدمی میدان جنگ  
 کی فوج یا تنہا رہتا ہے کہ حریف اسے ہلکے دیکھ کر بہتے خمدان و فرحان  
 و انداز سے پیش آتا ہے۔ تو وہ بعد ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں اور  
 اسکو کہ منہ پر ہاتھ رکھ کر کہتا ہے کہ چوتھو سے اس کو اندھا بنا دینا تھا  
 آدمی یہ پہچانتا ہے کہ وہ تو حیات و درخشش نہیں دیکھتا ہے اس میں خون  
 اور ہڈیوں کی دھیرے دھیرے چھٹی ہوئی نظر آتی ہے۔

پھر وہ کہنے لگتا ہے کہ اب انسان کا اخلاقی معیار روز بروز بلند ہوتا  
 جاتا ہے نہایت وحشت کی حد تک۔ اسی لیے زحمیاں اور دوزخیت کی ظالمانہ رکھیں مٹی  
 جاتی ہیں۔ ان کی جگہ راعا اور ایشا نفسی فیاضی کا عام میدان پیدا ہوتا جاتا  
 ہے۔ زمانہ قدیم میں جنگ ایک نئے مہذب خیال کی جاتی تھی لیکن اب اسکو سخت

بغض و انتقام جنگ کا مبداء اول ہیں اور دنیا کی کوئی قوم ایسی نہیں جس  
 کے سینے کے اندر یہ آتشکدہ نہ بھڑکتا ہو۔ اس بنا پر صلح عام کا انعقاد بظاہر  
 ناممکن معلوم ہوتا ہے۔ لیکن ایک زمانے کو دوسرے زمانے پر قیاس کرنا  
 غلطی ہے۔ قدیم زمانے میں تمام قومیں ایک انسان کے شخصی ارادہ کے بحال میں  
 کرتا تھیں اور وہ اپنی ذات پر قوم کے تمام مصالح و اغراض کو قربان کر دیتا ہے  
 لیکن اب ہر قوم مستقل بالذات ہو گئی ہے اور اس نے خود با دشاہوں کے  
 سطر و سطوت کو اپنا تابع بنا لیا ہے۔ اب دنیا پر و استبداد کے بیچ تقابلیں سے  
 شکل لی ہے اور اپنے مصالح و فوائد کو زیادہ عزیز رکھتی ہے۔ یہی مصالح ایک  
 قوم کو دوسری قوم سے ملنے جلنے ہیں۔ گرد و گدازت کا جو پردہ درمیان میں  
 قائم ہو گیا تھا وہ اٹھنا و اترنا شروع ہو گیا۔ اور اس سبب سے زیادہ کول  
 قوم بغض و عداوت کے لئے تیار ہو گئی۔ لیکن مصالح کے بقدر ہمت  
 دونوں قریب کو متحد کر دیا۔ اور اس سبب سے ابرا نگری بڑی فوج مبعوث جنگ  
 میں دو دشمن بدوش کھڑی ہو کر لڑ رہی تھیں۔ جرمنی اور فرانس اگرچہ ایک  
 دوسرے کے قوت کے پیشے ہیں لیکن ہم کو وقتی اسباب کے اثر سے مجبور  
 ہو کر مصالح کی لازدان قوت کا انکار نہ کر دینا چاہیے۔ ممکن ہے کہ ایک  
 دن جرمنی بھی انگلستان بن جائے۔

ان کا آخری استدلال یہ ہے کہ جنگ کے عمل و اسباب کی قوت روز  
 بروز گھٹتی جاتی ہے اور صلح و اتحاد کے ذرائع وسیع اور ترقی پذیر ہوتے  
 جاتے ہیں۔ بالخصوص بعض اسباب ایسے پیدا ہو گئے ہیں جو دنیا کو اتفاق

قنات قلبیہ سے بالکلہ اجتہاد نہیں کیا جاسکتا، اس لئے ایک ایسا معتدل  
 قانون وضع کر دیا گیا ہے جس پر عمل کر کے جنگ کا مقصد بھی حاصل ہو سکتا ہے  
 اور وحشیانہ اعمال سے بھی احتراز کیا جاسکتا ہے اس قانون کی رو سے بدست  
 ہتھیاروں اور بعض خاص قسم کے گولوں کا استعمال ناجائز قرار دیا گیا ہے  
 اور زخمیوں اور قیدیوں کے ساتھ برائی و مبالغہ نہایت کاہنہ کیا جاتا ہے۔ اگر  
 متنازعہ جنگ میں کوئی فرقہ اس قانون کی خلاف ورزی کرتا ہے اور دوسرا  
 فرقہ یہی طریقہ سے اس کا مقابلہ کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے تو تمام سلطنتیں  
 خود اپنے کے مقابلہ کے لئے کھڑی ہو جاتی ہیں اور عالم نہایت کی بہترین حدود دی  
 کا ساتھ چھوڑ دیتی ہے۔ اس سے صاف ثابت ہو رہا ہے کہ دنیا کی تمام قومیں ایک  
 اخلاقی، تمدنی اور قانونی رشتے میں منسلک ہو گئی ہیں اور اس نظام کے انہیں  
 کو دوسری قوم کے شہزاد و مہمانیک کا مستقل اور ذمہ دار نہ دیا جائے گا بلکہ  
 اور خاندانوں کے کسی قسم کے نظام انفرادی کے ذریعہ قومیت کی صورت اختیار کر لے  
 تھی اس لئے اتفاق ہے ان آثار و امور میں جو دنیا کے جدید ہندو اب دنیا کی  
 قومیت کا مفہوم پہلے سے بھی زیادہ وسیع ہو چکا ہے اور تمام قومیں اس کے  
 دائرے میں داخل ہو جائیں گی۔ یہاں تک کہ بالآخر ایک دن ایک دنیا کا قانون  
 خود جنگ ہی کا انسداد کر دینگا۔ ہر کے شائق جب ایک ایک کر کے بند ہو جائے ہیں  
 تو اس کا طبعی نتیجہ پھر اس کے اور کوئی نہیں ہو سکتا کہ ایک دن خود اپنی جنگ  
 ہو جائے اس اتفاق عام کی یہ آخری منزل ہوگی اور عنقریب اس نقطہ پر نہایت  
 عامہ کا سفید جھنڈا لہرے گا۔

منوقع نتائج نے اس کو اس قدر ترقی دی کہ اسی غرض سے ایک عام انجمن قائم کی گئی جس میں سلطنت کے عمال شریک ہوئے اور اس کی عمری قبول کی اس انجمن کا مقصد یہ تھا کہ تمام سلطنتوں کے ارکان و عمال اور اعضاء حکومت میں باہم رابطہ اتحاد قائم ہو جائے۔

جو سلطنتیں صلح جو اور امن طلب تھیں انہوں نے اس کو اور وسعت دی چنانچہ ولایت متحدہ امریکہ میں ایک عظیم الشان انجمن قائم کی گئی جس کا مقصد یہ تھا کہ تمام سلطنتوں کے کارکن لوگوں کو باہم اس قدر متحد ہونا چاہیے کہ اگر ایک سلطنت دوسری سلطنت کے مقابلہ میں آمادہ جنگ ہو تو دونوں سلطنتوں کے تمام عمال اپنے اپنے کام سے علیحدہ ہو جائیں۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ وہ سلطنت ایک دستہ بن کر رہ جائے گی۔

۳۔ ان ذرائع کے علاوہ یورپ اور امریکہ میں بینکروں، انجمنیں خاص اسی غرض سے قائم ہو گئی ہیں کہ دنیا کو امن و صلح کی دعوت دیں اور سیاسی قومی اختلافات کو مٹائیں۔ اس مقصد کے لئے جو قوانین بنائے جاتے ہیں وہ بجائے خود موثر ہیں۔ لیکن سب سے زیادہ ان کا اثر خلافت پر پڑتا ہے اور جو خدا ان انجمنوں سے منہ ہوتی ہے وہ صرف شرکاء کا نفرنس ہی کے دنوں میں جلد مودت نہیں پیدا کرتی۔ بلکہ کانفرنس کے ہال سے باہر نکل کر کام دنیا کو محیط ہو جاتی ہے اور ہر شخص کے دل میں محبت کا بیج بوریتی ہے اس کا نتیجہ نکلا ہے کہ ایک عام کانفرنس صلح قائم ہو گئی ہے۔ اور جرمنی آسٹریا، روس اٹلی سپین۔ انگلستان۔ ارضی تمام حکومتوں میں مقامی انجمنیں بھی قائم



عام کی دعوت دے رہے ہیں۔

۱۔ علوم و فنون کی ترقی اور ایجادات و اختراعات کی وسعت نے ہر ملک کے علماء کو ایک دوسرے کا دوست بنا دیا ہے۔ بالخصوص علوم طبیعیہ اور علم طب نے تو تمام دنیا کو ایک مرکز پر جمع کر دیا ہے۔ ان علوم کا مقصد بالآخر اگرچہ قیام امن و اتحاد صلح نہیں ہے۔ لیکن ان کی ترقی و شناخت کا جو طریقہ ایجاد کیا گیا ہے اس سے اتفاق و اتحاد کا مقصد نہایت آسانی کے ساتھ حاصل ہو سکتا ہے۔ ہر ملک میں ان علوم کی ترقی و استحکام کے لئے عظیم الشان کانفرنسیں قائم کی جاتی ہیں۔ ان میں ممالک مختلفہ کے علماء بلکہ سلاطین و وزراء تک شریک ہوتے ہیں۔ جن کے یکساں نصب العین یہ کوئی اختلاف نہیں ہوتا۔

نمائندوں کے ذریعہ سے بھی یہ مقصد نہایت وسیع پیمانے پر حاصل ہوتا جاتا ہے۔ انگریزوں اور فرانسیسیوں نے لندن میں تین سال تک جو نمائش قائم رکھی تھی اس کی آمدت کہا جاتا ہے کہ اس نے دونوں قوموں کے اتحاد میں بڑی مدد دی ہے۔

۲۔ ملکی اتفاق اور توہمی اتحاد کا ایک بڑا ذریعہ سلاطین و وزراء اور ارباب دولت کی باہمی ملاقات بھی ہے۔ اور یہ ذریعہ کسی زمانے میں نہایت عام ہو گیا ہے۔ فرانس اور انگلستان میں اسی طریقہ سے اتحاد پیدا ہوا اور روس نے بھی انگلستان سے اسی طرح رسم دوست قائم کی۔

ابتداء میں تو اس کو ایک رسمی چیز سمجھا جاتا تھا۔ لیکن بعض غیر

اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ جنگ کی وجہ سے دفعتاً افزائش  
 نس انسانی میں ایک نمایاں تنزل پیدا ہو جاتا ہے۔ لاکھوں لڑکوں  
 طبع و تیغ و ستار ہو جاتے ہیں ہزاروں عورتیں بیوہ ہو جاتی ہیں۔  
 قبیلے کے قبیلے۔ خاندان کے خاندان جلا وطنی اختیار کر لیتے ہیں۔ اس طرح  
 ایک ملک کی گود دفعتاً اپنے فرزندوں سے خالی ہو جاتی ہے لیکن یہ ایک  
 عجیب بات ہے کہ توالد و تناسل پر عیش و راحت اور امن و صلح کا اس  
 سے بھی زیادہ اثر پڑتا ہے جو قومیں جس قدر زیادہ جنگجو ہوتی ہیں  
 بسوں قدر زیادہ لاد و لکھی ہوتی ہیں۔ برخلاف اس کے عیش پسند صلح جو  
 اور امن دوست قوموں میں بچوں کی تولید عموماً کم ہو جاتی ہے۔ عرب عموماً  
 جنگجو تھے لیکن ان میں بچوں کی کثرت تھی۔ فرانسیسیوں سے زیادہ عیش  
 پرست کوئی قوم ہوگی؟ لیکن وہاں کی آبادی روز بروز گھٹ رہی ہے  
 جرمنی کو ایک جنگجو ملک کہا جاتا ہے۔ لیکن جس زمانے میں اس نے یہ  
 خطاب عام طور پر حاصل کیا ہے اسی وقت سے اسکی مردم شماری نے غیر معمولی  
 ترقی کی ہے۔ جانور تک اس حکیم سے مستثنیٰ نہیں۔ شیر اپنے کھڑے میں  
 نسبت جنگل کی خاردار چھاڑیوں کے زیادہ امن و سکون سے نندگی بسر  
 کرتا ہے لیکن اس گہوارہ عیش میں اس کا سلسلہ توالد و تناسل دفعتاً  
 منقطع ہو جاتا ہے۔ قائل اور عام تمدنی جماعتوں کی ترقی صرف تکثیر  
 نس پر موقوف ہے اور جنگ اس تمدنی نظام کو صلح سے زیادہ وسعت کے  
 ساتھ قائم رکھ سکتی ہے۔



ہیں جو اس کا لفرنس کے معاہدہ کی تائید کرتی ہیں۔

۴۔ ایک خاص قانون ساز کا لفرنس بھی قائم کی گئی ہے جس کے زیر قانون کے بڑے بڑے فضلاء ہیں اور جو خاص طور پر ایسے قانون وضع کرتی ہے جو مختلف سلطنتوں کے معاہدہ کو باہم ملنے میں دیتے ہیں۔ یہ کا لفرنس آئینہ میں سپور دلائل فرانسیسی کی کوشش سے قائم ہوئی اور رفتہ رفتہ امریکہ اور سوئٹزرلینڈ نے بھی اس کی تقلید کی۔

۵۔ مختلف ممالک کی پارلیمنٹوں کے ممبروں کا لفرنس ان سبب سے آگے ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ اختلافات و تنازعات کا فیصلہ صرف حکم پر کیا جائے۔

۶۔ سوئٹزرلینڈ لوگوں کا ایک خاص فرقہ پیدا ہو گیا ہے جو ہمیشہ تعاون اجتماع، اور مہارکت عامہ کی تائید میں سرگرم رہتے ہیں۔ یورپ میں ان کی تعداد آٹھ ملین ہے اس لئے جنگ کی طرح صلح بھی اپنے ساتھ جانا ساز سپاہیوں کی ایک فوج گرا۔ یہ لکھی ہوئی ہے۔

لکھنؤ صلح عام و موکدین جنگ

لیکن ہر مودین جنگ ان دلائل کے آگے نہیں جھکتے۔ وہ کہتے ہیں کہ ان دلائل کا خلاصہ صرف یہ ہے کہ انسان کی ایک غیر محدود تعداد کو فطرتاً عیش و عشرت اور سکون و اطمینان کے ساتھ زندگی بسرنا چاہیے لیکن اس کے لئے کہ اس قدر کثیر التعداد عیش و عشرت انسان آغوش صلح میں پیدا ہو سکتے ہیں یا نہیں؟

صحیح کا اندازہ صرف میدان جنگ میں ہی ہو سکتا ہے۔ کوئی قوم میدان جنگ میں انتخاب طبعی کا فرض ادا کرنے خود نہیں جانتی۔ بلکہ وہ فطرت کے سب سے بڑے امتحان گاہ میں لے جا کر کھڑی کرانی جانتی ہے اگر اس میں زندہ رہنے کی صلاحیت ہے تو نذرہ رہتی ہے۔ ورنہ انتخاب طبعی کا اسلحہ جنگ اس کو فنا کر دیتا ہے۔

جس انتخابی شجاعت کے کارنامے سپاہیوں کا بچوں اور یتیم خانوں کی صورت میں نظر آتے ہیں وہ بھی اسی دھیانہ شجاعت کی ایک زرقی یافتہ صورت ہے جو میدان جنگ میں نہایت خوفناک نظر آتی ہے۔ جنگ بے رحمی کے ساتھ ہڈیوں پر رحم و غصہ نہ کو بھی پیدا کر دیتی ہے۔ اور چونکہ زمانہ جنگ میں تمام اقوام و جزایات متحرک رہتے ہیں اس لئے ہر جنگجو قوم ان چیزوں کو نہایت مہارت سے ساتھ لے کر لیتی ہے جو تمدن کے ہمیشہ جنگ کے ساتھ ساتھ مرثیہ لے کر۔ عیش پرستی بڑے اس میں ایک ذریعہ کا کافی اہتمام کر لیا ہے۔

ان ملکوں اور سلطنتوں میں اتفاق و اتحاد کے جو ذرائع پیدا ہو گئے ہیں وہ بھی جنگ ہی کی برکت سے ہیں۔ واقعات ثابت کر رہے ہیں کہ یہ جو چھ تقاضوں پر زوری مصلحت۔ رہا کاری ڈپلریسی کا نتیجہ تھا۔ خلوص صرف میدان جنگ ہی میں نظر آ سکتا ہے اور ہم کو خلوص ہی کی جستجو کرنی چاہیے۔

بدقسمتی سے اگرچہ ایک مدت سے جنگ ہوا پرستی شہرت طلبی اور خود غرضی کا ذریعہ بنالی گئی ہے اور عموماً سلاطین و امراء فوج صرف اپنے جاہ و اقتدار کے قائم رکھنے کے لئے جنگی جہاز تیار کرتے ہیں تو یہیں ڈھالتے ہیں تلوار پر صیقل چڑھاتے ہیں اور فوجوں کو آگ اور خون کے طوفان میں جھونک دیتے ہیں لیکن جنگ کی نفس حقیقت پر اس کا کچھ اثر نہیں پڑتا۔ امن و صلح کو بھی اسی طرح اغراض فاسدہ کا ذریعہ بنایا جاسکتا ہے بہت سے لوگ صرف عیاشی و کاہلی کے لئے اطمینان و سکون اور صلح و سلام کی زندگی کے طالب ہوتے ہیں۔

خدا نے انسان میں بغض و انتقام کا مادہ صرف اس لئے پیدا کیا ہے کہ وہ اپنے حقوق کی حفاظت کرے اور انتخاب طبعی اور بقائے اصلح میں فطرت کا مساعیہ مددگار ہو۔ پس جنگ کا نظری مقصد یہی ہے اور اس قسم کی لڑائیاں ہمیشہ دنیا کے لئے آگ اور خون کے ظاہر ہی پر دے ہیں اور رحمت کا چھٹا ثابت ہوئی ہیں۔ جو لوگ میدان جنگ میں جاننا زار نہ لڑتے ہیں وہ کسی قوم کے فائدے میں انتخاب طبعی کو مدد ہی نہیں دیتے بلکہ وہ اپنے آپ کو اصلح بھی ثابت کر دیتے ہیں، با اپنے اند بقاء و قیام کی صلاحیت پیدا کرتے ہیں۔ ممکن ہے کہ وہ خود انتخاب طبعی و بقاء اصلح کی حقیقت اس کے وقت، اور طریق انتخاب سے واقف نہ ہوں۔ تاہم قوت و صلاحیت کا احساس صحیح خود کسی قوم کے صالح ہونے کی دلیل ہے اور دنیا کو اب تک اسی احساس نے قائم کر رکھا ہے پس اس قوت و احساس

فن تعمیر کے سب سے پہلے گھر تھے بتاروں کے سب سے پہلے آباد تھے۔ دنیا اسی تاریکی میں گھری ہوئی تھی کہ کلدان میں مسلم آول کا ظہور ہوا جس نے:

فلما جن عبیدہ اللیل  
کو کیا قال هذا ربي فلما  
افل قال لا احب لافليس  
فلما را القمر بانعا  
قال هذا ربي فلما افل  
قال ليس ربي بعد في  
ربي لا كوفي من افوم  
الفا ليج فلما را الشمس  
بانعت قال لا احب لافليس  
هذا اكبر فلما افلت  
قال يا لوصرا في بربى ما  
نشى كون ربي وامت  
وجهى للذى فطس  
السموات والارض حيفا  
وما لنا من المش كبيت

رات کو بتاروں کو دیکھا تو کہا یہ میرا خدا، لیکن  
جب ستارے چھپ گئے تو اس نے کہا: میں چھپ  
جانے والوں کو خدائی کہنے نہیں پسند کرتا۔  
پھر چاند نظر آیا تو پکارا اٹھا کہ یہ میرا خدا ہے  
پر جب وہ ڈوب گیا تو کہا: میرا سچا خدا  
میری ہدایت نہ کرتا تو یقیناً میں گمراہ ہو  
چکا ہوتا! پھر دن کو جب سورج چمکنا ہوا  
نکلا تو اس نے کہا: ہاں یہ میرا خدا ہے کہ  
یہ سب سے بڑا ہے لیکن جب وہ بھی غروب  
ہو گیا تو اس نے اپنی قوم کو مخاطب کیا۔  
لوگو! میں ان سب سے بڑی کرتا ہوں حکومت خدا  
کا شریک بناتے ہو۔ میں تمام جہولے معبود  
سے منہ پھیر کر اس سچے خدا کی طاعت کرنا  
ہوں جس نے آسمان و زمین کو پیدا کیا۔ پہلے  
خدا کا کسی کو شریک نہیں بتاتا۔

یہ پہلا دن تھا جب اسلام نے حقیقت انسانی کے چہرے سے پردہ اٹھایا۔ اور  
اس نے بتایا کہ لے انسان! تو مخلوقات کا بندہ نہیں تو مخلوقات کا آقا ہے۔

النقوة لله جميعاً (٢: ١٧)

اس سے پہلے کہ دنیا نور اسلام سے متور ہو۔ انسان کو ایسا حال تھا۔ وہ دنیا کے درہ درہ کو خدا سمجھتا تھا۔ جنگل کا ہر پڑا درخت اس کا خدا تھا۔ بن کا ہر خوکا کیر اس کا خدا تھا۔ پیار کا ہر سیاہ پتھر اس کا خدا تھا۔ وہ سانب کو پوجتا تھا کہ سانب دیوتا تھا۔ وہ دریا کو پوجتا تھا کہ دریا دیوی تھی۔ وہ پیار کو پوجتا تھا کہ وہ دیوتا کو سانسکتی تھا۔ وہ آگ کو پوجتا تھا کہ وہ کہیں آگنی دیوی تھی۔ اور کہیں خدا کا مندر تھی۔ وہ عام ستاروں کو پوجتا تھا کہ وہ حکمران عالم تھے۔ وہ چاند اور سورج کو پوجتا تھا کہ وہ نور اکبر تھے۔ وہ حیوانوں کو پوجتا تھا کہ ان میں انسانوں سے زیادہ قوت تھی۔ وہ انسانوں کو بھی پوجتا تھا کہ خدا کے اوتار تھے۔

ہندوستان جو علوم ریاضیہ کا سرچشمہ تھا۔ پتھروں اور دوروں کا بندہ تھا۔ یونان جو علوم عقلیہ کا مرکز تھا۔ طرح طرح کے دیوتاؤں کا مسکن تھا۔ مصر و بابل جو علم ہیئت

وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِی السَّمَوَاتِ خَدَانَهُ تَهْلِكُ لَیْلَیْنِ وَاسْمَانِ كِی تَعْلَمَ  
وَمَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا (۱۲: ۲۵) چیزیں مسخر کر دیں۔

تو دریا کو دیوی نہ کہہ کر وہ تیری ضروریات کا ایک خزانہ ہے۔  
سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لَتَجْرِی الْفَلَکُ تَهْلِكُ لَیْلَیْنِ وَاسْمَانِ كِی تَعْلَمَ  
فِیْہِ بَاصِرٌ وَتَسْتَغْوِیْ حَمِیْنٌ كِی تَعْلَمَ كَشِیْطَاۤیِۤہِیْنَ حَلِیْمِیْنَ اور اپنے نذوق  
فَضْلُہ (۱۱: ۲۵) کو تلاش کرو۔

وَمَا الَّذِیْ سَخَّرَ الْبَحْرَ لَتَجْرِی الْفَلَکُ خدایا وہی ذات قدوس ہے جس نے دریا  
مِنْہِ لَحَاطٌ یُّرَیْءُ وَتَسْتَغْوِیْ حَمِیْنٌ کو مسخر کیا تاکہ تم اس سے تازہ گوشت کھاؤ  
حَیْثُ تَلْبَسُوْهَا وَتَوِی الْفَلَکُ اس سے اپنی زیب و زینت کی اشیاء نکالو۔  
مَوَازِیْرُہِ وَتَسْتَغْوِیْ حَمِیْنٌ اس میں تم دیکھتے ہو کہ کشتیاں پانی پر جارہی  
فَضْلُہ وَتَعْلَمُ تَشْدِیْقٌ ہوتی چلتی ہیں تاکہ اس سے خدا کی  
(۱۱: ۱۶) تلاش کرو اور اس کا شکر ادا کرو۔

تو حیوانات کو دیتا ہے سمجھ کر وہ تیرے ہی فائدہ کیلئے مخلوق ہوئے ہیں۔  
وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفَلَکِ وَالْاَنْحَاكِ كَشِیْطَاۤیِۤہِیْنَ اُورجائو نور تہلکے لے پیدل تاکہ تم ان  
مَآثِرِہِیْنَ لَتَسْتَوِیْ عَلٰی ظُہُورِہِ کی پیٹھ پر سیدھے سوار ہو۔ پھر اپنے خدا  
تَمَّ تَذْکُرُ الْعَمَلِہِ رَکِیْمِ اِذَا کے احسان کو یاد کرو۔ اور کہو کہ پاک ہے  
اَسْتَوِیْمُ عَلَیْہِ وَتَقُولُوْا اَسْحَبُ وہ ذات جس نے ہمارے لئے مخلوقات کو  
الَّذِیْ سَخَّرَ لَنَا هٰذَا وَمَا كُنَّا لَہٗ عَاقِرِیْنِ (۱۲: ۲۲) مسخر کر دیا۔ ہا ہم اپنی قوت سے ان کو  
مسخر نہ کر سکتے!



تو ان کے لئے نہیں پیدا کیا گیا۔ وہ تیرے لئے پیدا کئے گئے ہیں۔ تو ان کا غلام نہیں بنایا گیا۔ وہ تیرے غلام بنائے گئے ہیں۔ تو مخلوقات سے اشرف ہے اور تیری ذات تمام ہستیوں سے ارفع ہے تو صرف خالق مخلوقات کا بندہ ہے اور تمام مخلوقات کا آقا ہے۔ پھر تو جن کا آقا ہے جیون ہے کہ ان کو اپنا خدا بنائے۔ بعد ان کے آگے غلامی کا سہرا جھونکے۔

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَجَعَلْنَاهُمْ  
فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ رِجَالًا مِّنْ  
الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى  
كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا أَفْعَادًا

این کتاب از کتابخانه  
 آستان قدس رضوی است  
 شماره ثبت کتابخانه  
 ۱۳۴۵۶۷۸۹  
 تاریخ ثبت کتابخانه  
 ۱۳۴۵/۶/۷  
 شماره ثبت کتابخانه  
 ۱۳۴۵۶۷۸۹  
 تاریخ ثبت کتابخانه  
 ۱۳۴۵/۶/۷  
 شماره ثبت کتابخانه  
 ۱۳۴۵۶۷۸۹  
 تاریخ ثبت کتابخانه  
 ۱۳۴۵/۶/۷

یہ نہیں ہے پس تو اپنے خدا کے لئے  
 الحمد للہ والحمد للہ  
 ما فی السموات وما  
 فی الارض؟ (اس: ۱۹)  
 کیا تم نہیں دیکھتے کہ آسمانوں کی تمام  
 چیزیں تمہارے لئے خدائے  
 متکبر کر دیں۔

في الاض؟ (١٩: ١٩)



ایک ذات کے سوا دنیا میں کوئی وجود نہیں جس سے ڈرا جائے ایک مشرک اپنے کو دنیا کی ہر شے سے کمزور و حقیر سمجھتا ہے لیکن ایک مسلم وجود ذات عزیز و شکر کے سوا خود کو سب سے بلند اور سب سے اعلیٰ سمجھتا ہے کیونکہ ہر لحظہ اس کے سامان میں یہ آواز آتی رہتی ہے۔

ات العنة لله وللموله عزت جود خدا کے لئے ہے کہ رسول  
وللموصنین کے لئے ہے اور مسلمانوں کے لئے ہے۔

اے مشرک انسان! تو کیوں خدا کے سوا اوروں کی طرف ہاتھ پھیلاتا ہے؟ کیا تو ان میں بعض سے بہتر اور بعض کے برابر نہیں ہے؟ اے مشرک انسان! تو کیوں خدا کے سوا اوروں سے ڈرتا ہے؟ کیا وہ بھی تیری ہی طرح خدا کی مخلوق نہیں؟ اے مشرک انسان! تو کن سے حاجت براری کی درخواست کرتا ہے؟ کیا وہ خود خدا کے محتاج نہیں؟ پس ایک ہی ہے جس کی طرف ہاتھ پھیلاتے ہیں ایک ہی ہے جس سے ڈرتے ہیں ایک ہی ہے جس کے آگے جھکتے ہیں، ایک ہی ہے جس کے آگے گڑ گڑاتا ہے ایک ہی ہے جس کو اپنے سے بالاتر سمجھتا ہے اور ہاں ایک ہی ہے جس سے حاجت براری کی درخواست ہے۔

قال افرایتم ملئ عین اگر خدا نے مصیبت پہنچانی چاہے تو کیا  
حوت اللہ، ان اراد فی اللہ تمہارے معبود جن کو تم پکارتے ہو، اس  
ضرر ھل ھیں کاشفات ضرر؟ مصیبت کو دور کر سکتے ہیں۔ اگر خدا اپنی  
او اراد فی برحمۃ ھل ھیں رحمت فچہ پر نازل کرنی چاہے تو وہ روک  
ممکات رحمۃ! فتلی: سکتے ہیں؟ ہاں کہہ دو کہ خدا ہی کا ارشہ

آگ دیوی نہیں وہ تو تیرے ہی لئے پیدا ہوئی ہے۔  
والذی جبل لکم من الشجر خدا وہ ہے جس نے سبز لکڑی سے  
الاحضر نار (۳۸: ۸۰) تمہارے لئے آگ پیدا کی۔  
پیارے دیوتاؤں کا مسکن کیسے ہو سکتا ہے۔ وہ تو خود انسان کے  
تالع ہے۔ اور خدا کا فرمانبردار ہے۔

انا سفیرنا البجالیہ سبحنہم لے داؤد نبی کے لئے پیار کو مسخر کر دیا۔  
یا عیسیٰ والاشراق (۳۸: ۱۷) کہ صبح و شام خدا کی تسبیح کریں۔  
آفتاب و مہتاب اور دیگر ستارے بھی لے انسان تیرے خدا نہیں

تو جو ان کا خدا و نذ آقا ہے۔ اسی لئے تو ان کو سجدہ نہ کر!  
و یسخر لکم الشمس والقمر تمہارے لئے آفتاب و مہتاب کو مسخر کر دیا  
والیون و یسخر لکم اللیل جو حرکت کرتے ہیں اور اسی طرح رات اور  
والنهار۔ (۱۴: ۲۷) دن اور ان کے خواص و موثرات کو بھی  
و یسخر لکم اللیل والنهار تمہارا تالع فرمان بنا دیا رات دن سورج،  
والشمس والقمر والنجوم چاند سب کو تمہارے تالع کر دیا کیونکہ تمام  
مسخر است باہر (۱۴: ۲۸) ستارے خدا کے حکم کے تالع ہیں۔

غور کرو ایک مشرک اور ایک مسلم کی زندگی میں کتنا فرق ہے؟ مشرک  
پتھروں سے ڈرتا ہے کہ وہ خدا ہیں بتا رہے ہیں کہ وہ خدا ہیں کہ نہ  
اور بوسیدہ قبروں کی اینٹوں سے ڈرتا ہے کہ وہ خدا ہیں خود انسانوں سے  
ڈرتا ہے کہ وہ زمین میں لیکن ایک مسلم کا عقیدہ یہ ہے کہ فاطمہ السموات والارض کی

بنائے جس کا قلب مطمئن خدا کے سوا کسی سے خوفزدہ نہیں؟ اور کیونکر ممکن ہے کہ خوف و ہراس دل پر قبضہ کر سکے۔ جو خدا کے سوا کسی کے قبضہ میں نہیں؟ اور ہاں کیونکر ممکن ہے کہ مشکربین کی ہیبت و عظمت جہانگیرہ عالم کا تہ و غضب یا ہیوں کا تیغ و سناں اور فرعونوں کا جاہ و جلال اس انسان کو مغلوب کر سکے جسکی نظر میں یہ سب کے سب ایکے سبب شل اور ایک عضو معطل سے زیادہ نہیں؟ پھر جس کی یہ حقیقت ہے کیونکر ممکن ہے کہ وہ شہائد و خطر سے خوف کھا کر نصرت حق سے باز آجائے؟ اس کا دل راستی اور سچائی کی سختیوں کو دیکھ کر لرز جائے اس کی زبان قول حق سے خاموش رہے اس کا قدم حادثہ صداقت سے متزلزل ہو جائے؟ کیونکہ مسلم کی حقیقت یہ ہے کہ وہ خدا کے سوا دنیا میں کسی سے نہیں ڈرتا اپنے نفع و ضرر کی یا گہے سوا کسی کے ہاتھ میں نہیں دیکھتا۔ پھر کیا یہ سچ نہیں کہ مسلم فطرتاً خود دار ہے کہ اکثر مخلوقات سے وہ برتر اور بعض کے برابر ہے کیا یہ صحیح نہیں کہ مسلم فطرتاً آزاد اور حر ہے کہ خالق کے سوا وہ کسی مخلوق سے نہیں ڈرتا کیونکہ قوتوں کا منبع اور قدرتوں کا مرکز اس کی نظر میں ایک ہی ہے :-

ان یجسک اللہ بھو فلا      اگر وہ ضرر پہنچانا چاہے تو کوئی اسکو ہٹائے  
کاشف لہ، وان یجسک      والا نہیں، اور اگر نیکی اور برکت دینا چاہے  
بغیر فہو علی کل شیء قدیر      تو وہ ہر بات پر قادر ہے وہ بندہ دل پر  
وہو القاہر فوق عبادہ      غالب ہے وہ ہر نکتہ سے آگاہ ہے اور ہر  
وہو الحکیم الخبیر      خبر سے واقف ہے۔ (انعام)

حبیبی اللہ علیہ تیوکل پس کرتا ہے بھروسہ کرنے والے صرف اسی  
المنزکلوٹ - کی ذات پر بھروسہ کرتے ہیں!

پس جو مسلم ہے وہ خود دار ہے۔ کیونکہ خدا کے بندوں میں اس کا کوئی  
ہم نہی نہیں۔ پھر اس سے وہ اپنی ذات کو حقیر سمجھے۔ اور اس کے سامنے جھکے؟  
اس نے صرف ایک ہی سے اپنی ذات کو حقیر سمجھا اور اسی کے سامنے جھکا۔  
جو مسلم ہے وہ آزاد ہے۔ کیونکہ مخلوقات میں کون بڑا ہے جس سے وہ  
ڈستے؟ اس نے ایک کو بڑا سمجھا اور اسی سے وہ ڈرا۔

مسلم خدا کے سوا کسی سے کیوں نہیں ڈرتا؟ اس لئے کہ وہ دل سے  
اعتقاد رکھتا ہے کہ :-

خدا کے سوا نفع و ضرر کسی کے ہاتھ میں نہیں۔

دنیا کی ہر قدرت و قوت کا مالک وہی ہے۔

اس کے سوا کسی میں قوت و قدرت نہیں۔

حق تعالیٰ دُعاؤں کے سننے والا تنہا وہی ہے۔

دنیا کی تمام قوتوں کی عنانِ حکومت صرف اسی کے دستِ قدرت

میں ہے۔

عطاے موت و حیات و نفع و ضرر اسی کا کام ہے۔

ہماری طرح دنیا کا ذرہ ذرہ صرف اسی کا محتاج ہے، پر وہ کسی

کا محتاج نہیں۔

پھر کیونکر ممکن ہے کہ شدائد و خطرات کا مہیب دیو اس مسلم کو خوفزدہ

جمعہ۔  
پورا کر دیا۔ کیا وہ پھر اسی عہد ظلمت کی طرف رجوع نہ فرما کر سکتا ہے؟  
جو انسان کی سیاہ کاریوں کا ایک تیرہ دتار یک ظلمت کدہ تھا۔  
بظاہر یہ سوال کتنا ہی عجیب انگیز ہو، لیکن دونوں دور کے نتائج  
اس کا جواب اثبات میں دیتے ہیں۔

یہ سچ ہے کہ وحشت و تمدن دو متضاد چیزیں ہیں۔ لیکن دونوں  
کے نتائج یکساں عجیب و غریب اتحاد ہے۔ آگ اگر پانی کو خشک کر سکتی ہے تو  
وہ ایک جامد مادہ کو سیال بھی بنا سکتی ہے۔ پس جب ایک ہی قوم متضاد  
متضاد نتائج پیدا کر سکتی ہے تو دو متضاد قومیں متحدہ نتائج کیوں نہیں پیدا کر سکتیں۔  
لیکن اس وقت نظریات کی ہنگامہ آرائی کی ضرورت نہیں یہاں گفتگو  
واقعات اور واقعات کے نتائج سے ہے اور وہ یکسر عالم آشکارا ہیں زمانہ  
وحشت میں عورتیں آزاد تھیں۔ آج ان کی آزادی اور بھی بڑھ گئی ہے زمانہ  
وحشت میں انسان ہر چیز کو مباح سمجھتا تھا اب ایک اعلیٰ درجہ کا تمدن انسان  
بھی بلا قید دنیا کی ہر چیز سے تمتع اٹھا سکتا ہے۔ زمانہ وحشت میں ان بات  
بات پر لڑ پڑتا تھا۔ آج ایک مہذب انسان بھی سیادت عیسیٰ و وطنی کے جوش  
میں ذرا سی بات پر تلوار اٹھا سکتا ہے زمانہ وحشت میں انسان ایک پی بی پر  
قانع نہیں تھا آج تمدن آبادیاں بھی زیادہ وسعت و کامیابی کے ساتھ ہی پر  
عمل کر رہی ہیں زمانہ وحشت میں عورتیں صرف ستر عورت کا چھانا کافی  
سمجھتی تھیں آج تمدن کے کامل لباس (غل ڈریس) میں عہد قدیم کا بہ نظر نظر  
آ سکتا ہے۔

## غزواتِ اسلامیہ اور تجارت

پہلے جس نقطے سے اپنا سفر شروع کیا تھا، ہر پھر کے پھر اسی نقطے پر پہنچ گئی ہے دنیا کا سورج اپنی تکوین کے پہلے دن وحشت و ہمیت کے سر پہ چڑھا۔ اور آج تمدن و تہذیب کے خطِ استوا سے گزر رہا ہے لیکن اس کی حرارت میں کوئی فرق نہیں آیا ہے۔ اس کا آتشیں چہرہ جس طرح تکوین عالم کے پہلے دن غصہ سے سُرخ تھا۔ اسی طرح آج بھی تابناک نظر آ رہا ہے۔

نظاہر یہ ایک نہایت عجیب انگیز بات ہے جس دور ترقی و تمدن نے حقائق و علوم میں ایک عظیم الشان انقلاب پیدا کر دیا۔ ابرار عالم کے چہرے سے لقابِ انٹ دی۔ بحروب کے ڈانڈے ملا دیے۔ فضائے بسط کے ساروں کی قوت جاذبہ کے ایک رشتہ میں منسلک کر کے خدا کے اس حاکمِ عظیم کو کہ:

خلق لکم صافی الارضی رین میں جو کچھ ہے اس کو خدا نے تمہارے ہی

قلبے میں اس آلے کا استعماں کیا۔ تھا جب حضرت سعد بن ابی وقاص رضی  
 سلام اللہ عنہ تو ان کی ماں ناراض ہو کر قسم کھالی کہ وہ اس مذہب سے باز نہ آئے  
 ورنہ ان سے کبھی بولوں گی نہ کھانا کھاؤں گی نہ پانی پیوں گی یہ فحش دھمکی ایسی  
 تھی بلکہ اس نے اس پر عمل بھی کیا۔ اور اسی حالت گرسنگی میں تین دن گزار دیے  
 پھر دوسرے دن جب فطاعت سے بیہوش ہو گئی تو اس نازک حالت کو  
 دیکھ کر اس کے دوسرے لڑکے نے پانی پلا دیا ہوش میں آئی تو سعد کو بد دعا سنیں  
 ابتداءً اسلام میں بعض صحابہ نے بھی کفار کو تجارت کی روک ٹوک  
 دی دھمکی دی تھی۔ چنانچہ عذہ بدر سے پہلے ایک بار حضرت سعد بن معاذ رضی  
 عمرہ کی غرض سے مکہ آئے۔ اور قدیم دوستانہ تعلقات کی بنا پر امیہ بن خلف کے  
 ہاں قیام کیا۔ چونکہ کفار آزادی کے ساتھ عمرہ کرنے کا موقع نہیں دیتے تھے۔  
 اس لئے انہوں نے ایک دن موقع پا کر دہرے نکلے بیوی امیہ کے ساتھ طواف  
 کرنا چاہا اتفاق سے ابو جہل سے ملاقات ہو گئی اس نے کہا تم اس طرح بے دھرم  
 مکہ میں طواف کر رہے ہو، حالانکہ تم نے گمراہ مسلمانوں کو اپنے یہاں پناہ دی ہے  
 اور ان کی مدد کر رہے ہو؟ اگر تم ابو صفوان (امیہ) کے ساتھ نہ ہوتے تو یہاں  
 سے بچ کر واپس نہ جاسکتے۔

اس پر حضرت سعد بن معاذ کو بھی غصہ آگیا۔ انہوں نے بھی دھمکی دی اگر  
 تم مجھے طواف سے روکو گے تو میں تمہاری راہ میں اس سے بھی سخت روکاؤں  
 پھر اگر وہ گالی یعنی مدینہ کے راستے سے تمہارا جو کارواں تجارتِ شام کو جایا  
 لے صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۷۲ مناقب سعد بن ابی وقاص۔



زمانہ وحشت میں انسان اپنے بعض وعداوت کو غیر ضروری اور غیر متعلق  
 عزیزوں کی طرف متعذر دیکھ دیتا تھا وہ ایک شخص سے ملتا تھا تو اس کے گھر میں  
 آگ لگا دیتا تھا اس کو متعدد مادی فوائد سے محروم کر دیتا تھا اس نے جو تعلقات  
 دوسرے لوگوں سے قائم کر رکھے تھے ان کو منقطع کرنا چاہتا تھا اس کی تجارت  
 اور دوسرے ذرائع معاش میں مختلف طریقوں سے رکاوٹ پیدا کرتا تھا۔  
 آج بیسویں صدی کا تمدن انسان بھی یہ سب کچھ کرتا ہے وہ بھی اس طریقہ  
 کرتا ہے کبھی بوائے کارٹ کا وعظہ پتلا ہے کبھی زاروں کا سلسلہ کارٹ ڈالتا ہے  
 کبھی ڈائنامیٹ کے ذریعہ سے ٹرینوں کو اڑا دیتا ہے کبھی تجارتی جہازوں  
 کو روک دیتا ہے بلکہ بعض اوقات ان کو ڈبو بھی دیتا ہے اور اس کو دشمن کے بے  
 دست دیا کرتے کا نہایت کا حباب اور مہذب آباد سمجھا جاتا ہے۔  
 اسلام سے پہلے عرب بھی ایک وحشی ملک تھا اس لئے وہ بھی بیسویں  
 صدی کے اس لئے پناہ آگے کو استعمال کرتا تھا۔ بلکہ سب سے پہلے زیادہ اس نے  
 خود اسلام ہی کے مقابلہ میں اس کا استعمال کیا۔ ابتدائے کثرت میں دو  
 سال تک سفار فریش نے باہمی معاہدہ کے ذریعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 خاندان سے ہر قسم کے تعلقات منقطع کر دیے تھے۔ اس معاہدہ کی رو سے نہ  
 کوئی شخص بنو ہاشم کو اپنی لڑکی دے سکتا تھا۔ نہ ان کے ہاتھ کوئی چیز بیچ سکتا  
 تھا اور نہ ان کے ساتھ کسی قسم کا لین دین کر سکتا تھا۔ سفر جیکٹ عورتوں کو  
 اپنی اس ایادی پر برطانوی ہو گا کہ وہ آٹ داغ کا فائدہ کر کے قید خانہ کی مصیبت  
 سے بچ جاتی تھیں لیکن سب سے پہلے عرب کی ایک عورت نے اسلام کے

کی تھی لیکن یہ لوگ معاملات میں نہایت سخت اور حریص تھے یہاں تک کہ بچوں اور عورتوں تک کو رہن رکھتے تھے لہٰذا اور قرض کے تقاضے میں نہایت بے مروتی کا اظہار کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے والد نے جب انتقال کیا تو ان پر ایک یہودی کا قرض باقی رہ گیا تھا اس نے تقاضا کیا تو حضرت رضی اللہ عنہ نے چند دنوں کی مہلت مانگی۔ اس نے انکار کر دیا انہوں نے آنحضرت سے سفارش کرائی۔ آنحضرت اس کے پاس خود تشریف لے گئے اور اس معاملہ کے متعلق بالمشافہ گفتگو کی لیکن اس نے آپکی سفارش کو بھی رد کر دیا معاملات کے متعلق کفار کا جو طرز عمل تھا وہ اس سے بھی زیادہ سخت تھا اور اس کا اثر مسلمانوں پر بلکہ خود اسلام پر بھی پڑتا تھا۔ عاص بن دائل پر جناب اکچہ قرض تھا۔ جب انہوں نے اس سے تقاضہ کیا تو اس نے کہا جب تک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا انکار نہ کرو گے میں تمہارا قرض نہ دوں گا یہ لوگ خود آنحضرت کے ساتھ بھی نہایت یہودہ طریقہ سے پیش آتے تھے آپ پر ایک کافر کا قرض تھا اس نے اس سختی کے ساتھ آپ سے تقاضا کیا کہ صحابہ اسکی بے ادبی پر ضبط نہ کر سکے اور اس کو اس گستاخی کی سزا دینی چاہی لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہہ کر روک دیا جس کا حق ہے وہ اس قدر باتیں بھی سنا سکتا ہے۔

اہل عرب نے خارجی ممالک سے جو تجارتی تعلقات قائم کر لئے تھے وہ بھی

۱۔ بخاری جز ۳ - ص ۱۱۸ ۲۔ بخاری جز ۱ - ص ۳۵

۳۔ بخاری جز ۵ - ص ۷۱ ۴۔ بخاری جز ۵ - ص ۹۱

کرتا ہے اس کو روک دوں گا۔

حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ نے یہ صفت دھمکی ہی دی تھی مگر بعض مسلمانوں نے اس پر عمل بھی کیا چنانچہ صلح حدیبیہ کے بعد جو مسلمان مکہ سے بھاگ کر ساحل دریا پر مقیم ہو گئے تھے وہ مجبوراً قریش کے کاروان تجارت کی لوٹ سے اپنی ضرورتیں پوری کرتے تھے تاہم خود انحضرتؐ نے نہ تو کبھی ایسا کیا اور نہ اس پر پسندیدگی ظاہر کی۔ چنانچہ جب قریش نے ساحل بحر کے مسلمانوں کی شکایت کی تو ارحب تصریح بخاری) آپ نے انہیں اپنے پاس بلا لیا۔ اسلام دنیا میں خالی ہاتھ آیا تھا نہ اس کے دامن میں لعل و جواہر کے ذخیرے تھے نہ وہ اپنی جیب میں چاندی سونے کے سکے رکھتا تھا نہ اس کے پاس اس قدر سرمایہ تھا کہ لوگوں سے لین دین پر بڑھاتا۔ تجارت کی منڈیاں قائم کرتا یا کم از کم بازار میں ایک معمولی سی دکان لگاتا۔ اس کی چھولی میں صرف مخلصین مومنین کے چند دل تھے۔ جو اگرچہ لعل و جواہر سے زیادہ گراں قیمت اور چاندی سونے کے سکوں سے زیادہ بیش بہا تھے۔ لیکن اس وقت عرب کے بازار ضلالت میں اس سودے کا کوئی خریدار نہ تھا!

اس زمانے میں عرب کی تجارت کا تمام کاروبار کفار حکم اور یہود مدینہ کے ہاتھ میں تھا لیکن عرب میں جو بد اخلاقیات عموماً پھیل گئی تھیں ان کا اثر سب سے زیادہ داد و ستد کے معاملات پر پڑتا تھا۔ اس بنا پر تجارت تمام اخلاقی خرابیوں کا مرکز بن گئی تھی۔ عرب میں سب سے زیادہ متمول اور کاروباری قوم یہود

سے تجارتی فائدہ اٹھانا پسند نہیں کیا لیکن خدا کے اسلام کو یہ علیحدگی پسند نہ آئی اور صحابہ کے اس طرز عمل کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔

لیس علیکم جناح ان تبیتغو اگر تم لوگ زمانہ حج میں خدا کے فضل یعنی تجارت  
فضلا من ربکم سے فائدہ اٹھاؤ تو یہ کوئی گناہ کی بات نہیں۔

مدینہ منورہ میں یہودیوں کا مشہور قبیلہ قینقلع زرگری کا پیشہ کرتا تھا  
اس نے ایک بازار بھی قائم کر لیا تھا۔ جو انہیں کے نام سے مشہور تھا بعض اوقات  
ان لوگوں نے سر بازار مسلمانوں کے ساتھ اشتعال انگیز شہرتیں بھی کیں چنانچہ ایک  
مسلمان عورت کسی زیور کے لئے ایک سار کی دکان پر آئی تو ایک یہودی نے  
مجھے سے آکر ایسے پردہ کر دیا۔ لیکن ان لوگوں کے ساتھ بھی کسی قسم کا تعرض نہیں  
کیا گیا بلکہ خود حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا مکان بھی اسی بازار کے متصل تھا  
اور اس تعلق سے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس بازار میں تشریف لائے  
تھے لہذا اسی ہمساہیگی کی بنا پر حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے یہودیوں سے لین  
دین کے تعلقات پیدا کر لئے تھے۔ چنانچہ جب انہوں نے اپنی دعوت و بھجہ کرنی  
چاہی اور اس غرض سے اذخر (ایک گھاس ہوتی ہے جو سناروں کا کام آتی ہے)  
کاٹنے کے لئے نکلے کہ سناروں کے ہاتھ بیچ کر اسکی قیمت سے دعوت کا سامان  
کریں تو قبیلہ بنو قینقلع ہی کے ایک سنار کو اپنے ساتھ لے جانا چاہا تھا اسے  
خود آنحضرت کے معاملات و غرض کا تمام تر تعلق یہود اور کفار کے ساتھ تھا۔

۱۔ تاریخ ابن اثیر ۲۔ البخاری جزو ۳۔ ص ۶۶

۲۔ ابوداؤد جلد ۲۔ ص ۶۳۔

اسلام کے لئے نہایت مضر تھے۔ چنانچہ حضرت وجیہ کلیبی جب آنحضرت کا خط  
 ہرقل شاہ قسطنطنیہ کے پاس لے کر گئے تو اس وقت ابوسفیان تجارتی اغراض  
 سے شام میں مقیم تھا۔ ہرقل نے اس کو طلب کیا۔ اور آنحضرت کے متعلق متعدد  
 سوالات کئے ان سوالات کی سنجیدگی نے اگرچہ ابوسفیان کو آنحضرت یا اسلام کے  
 مصائب و شائبہ کے بیان کا موقع نہیں دیا تاہم جب آنحضرت کے وفات کے عہد  
 کے متعلق دریافت کیا گیا تو باوجودیکہ اسکو آنحضرت کی پابندی عہد کا علم تھا  
 لیکن ہرقل کو یہ کہہ کر دہرہ مشتبہ کر دینا چاہا کہ اس وقت تو ہم لوگوں کے درمیان  
 معاہدہ صلح ہو گیا ہے، خدا جانے وہ اس کو قائم رکھتے ہیں یا نہیں؟ چنانچہ  
 ابوسفیان کو خود اعتراف ہے کہ اس نے یہ ہزار رقت یہ موقع پیدا کیا تھا:  
 ما اتسمکتی من کلمۃ ادخل فیہا ہرقل فی غیۃ یہ موقع ہی نہیں دیا کہ اسکو کسی  
 شیء غیر ہذا (۱) اور کے سوال کے جواب میں ایسی فریب کاری کر سکوں۔  
 ان اسباب کی بنا پر اسلام تجارتی معاملات میں روک ٹوک کرنے کا جائز  
 حق رکھتا تھا لیکن اسلام کی وہ سالہا خانہ تاراج یہ ایک جوع بھی ایسا نہیں  
 پیش آیا جہاں اسلام کی کوہ شکن قوت کسی کاروباری ترازو سے ٹکرائی بلکہ اس  
 کے خلاف اسلام نے عرب کے اندر تجارت کا بازار اور زیادہ گرم کر دیا۔ زمانہ جاہلیت  
 میں اہل عرب کے خانہ کعبہ کے متصل ذوالحجۃ عکاظ۔ ذوالحجاز وغیرہ متعدد بازار  
 قائم کر لئے تھے جو زمانہ حج میں تجارت کی اچھی خاصی منڈی بن جاتے تھے اسلام  
 نے چونکہ جاہلیت کے اکثر شعائر مٹا دیے تھے۔ اسلئے اول اول صحابہ ان بازاروں

تشریف لائے تو اذن طلب کر کے حاضر خدمت ہوا اور عرض کیا کہ جس مشرک سے میں قرض لیا کرتا تھا اس نے آج مجھ سے نہایت سختی کے ساتھ گفتگو کی، نہ آگے پاس کچھ ہے نہ میرے پاس کہ اس کا قرض ادا کروں۔ وہ میری عزت و آبرو کے پیچھے بڑ گیا ہے آپ مجھے اجازت دیجئے کہ کسی مسلمان قبیلہ میں اس وقت تک بھاگ جاؤں جت تک خدا آپ کو قرض ادا کرنے کے قابل بنادے۔ یہ کہہ کر میں آپ کی خدمت سے واپس آیا۔ تلوار، ڈھال، توشہ دان اور پائوس کو سر ہاتھ رکھ کر سو گیا، اور صبح کا ذیہ ہونے کے ساتھ ہی بھاگ نکلنے کا ارادہ کیا۔ اسی حالت میں ایک آدمی دوڑتا ہوا آیا کہ تمہیں آنحضرت بلارہے ہیں میں گیا تو چار اونٹنیاں بیٹھی ہوئی نظر آئیں جن پر سامان لدا ہوا تھا آنحضرت نے فرمایا: قرض کے ادا کرنے کا سامان ہو گیا کیا تم نے اونٹنیاں نہیں دیکھیں؟ پھر آگے فرمایا: تم ان کو موہ اس غلہ اور کپڑے کے جو ان پر لدا ہوا ہے لے جاؤ اور اس سے قرض ادا کرو۔ مذک کے بادشاہ نے ان کو میرے پاس بطور تحفہ کے بھیجا ہے۔ میں قرض دے کر بیٹا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا سب قرض ادا ہو گیا۔ میں نے کہا: ہاں اب کچھ باقی نہیں ہے۔

خارجی ممالک سے اہل عرب جو تجارتی تعلقات قائم کرتے تھے اسلام پر ان کا نہایت مضر اثر پڑتا تھا۔ چنانچہ عرب میں شام سے جو قافلہ غلہ لیکر آتا تھا وہ اسامہ کے لئے نہایت خطرناک تھا۔ یہاں تک کہ آئینہ جب حضرت کو ب بن مالک رضی اللہ عنہ سے عدم شرکت غزوہ تبوک پر تمام اخلاقی تعلقات منقطع کر لئے اور تمام صحابہ کو ان سے علیحدگی کا حکم دیا تو ان کو شام کے ایک نبطی



چنانچہ آئیے ایک یہودی کے یہاں اپنی زرہ پہن رکھ کر کچھ غلہ خریدا تھا۔ حالانکہ ایک طویل سلسلہ جنگ کے زمانہ میں آلات جنگ کو بہر حال محفوظ رکھا جاتا ہے۔ آنحضرت کے تمام خانگی اور ذاتی معاملات کا انتظام حضرت بلالؓ سے متعلق تھا یہ انتظامات جس طرح انجام پاتے تھے اس کا حال جس تفصیل سے خود حضرت بلالؓ نے بیان کیا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ معاملات کے متعلق اسلام کسی قدر بے تعصب اور فیاض تھا۔ حضرت بلالؓ فرماتے ہیں آنحضرت کے پاس کوئی سرمایہ نہیں تھا۔ ابتدائے بعثت سے تادم وصال میں ہی آپ کے مصارف کا انتظام کرتا تھا۔ چنانچہ آپ کی خدمت میں جب کوئی برہمنہ بن مسلمان آتا تو میں آپ کے حکم سے پہلے جا کر قرض بیٹا پھر اس سے کچھ خرید کر اسکو پہناتا اور کھانا خرید کر کھلاتا۔ اس معمول کو دیکھ کر ایک نے ان کے منہ سے کہا کہ میں دولت مند آدمی ہوں مجھی سے قرض لے لیا کرو۔ اور کسی سے نہ لو چنانچہ میں نے اسی سے معاملہ کر لیا۔ ایک دن وضو کر کے اذان دینے کے لئے اٹھا تو میں نے دیکھا کہ تاجروں کی ایک جماعت کے ساتھ وہ آرہا ہے جب اس نے مجھے دیکھا تو منہ بنا کر نہایت سخت الفاظ میں کہا اے حبشی! مجھے معلوم ہے کہ ہیتہ کب ختم ہو گا؟ میں نے کہا اب ختم ہوا ہی چاہتا ہے۔ اس نے کہا اب صرف چار دن رہ گئے ہیں۔ تم پر جو قرض ہے اب وصول کر لوں گا۔ نتیجہ یہ ہو گا کہ جس طرح تم پہلے بکریاں چراتے پھرتے تھے اسی طرح مفلس ہو کر برہمنہ پھر دو گے۔ مجھے یہ سن کر نہایت رنج ہوا۔ عشا کے بعد جب حضور اقدسؐ گھر



وہ مہرہ کی روٹی کھاتے تھے لیکن اس کے نہایت شوق کے ساتھ شام  
 کے قافلہ کا انتظار کرنا پڑتا تھا۔ چنانچہ جب وہ قافلہ آتا تھا تو وہ لوگ  
 صحت اپنے لئے مہرہ خریدتے تھے۔ باقی تمام گھر کا خرچ اسی جوار بھجور  
 سے چلتا تھا۔ زمانہ اسلام میں بھی یہی حالت قائم رہی۔



جو مدینہ میں غلبے کر آیا تھا، بادشاہ غسان کا ایک خط دیا جس کا مضمون یہ تھا  
 قد بلغنی ان حاجتک قد مجھے معلوم ہوا ہے کہ تمہارے آقا نے تم پر ظلم کیا  
 جفاکے ولم یجعلک اللہ بدار ہے۔ لیکن خدا تم کو ذلیل و بریاد نہیں  
 ہونے والا مضیعتہ فالعق کرے گا۔ تم ہم سے مل جاؤ ہم تمہارے  
 بنائواللہ (۱) ساتھ ہمدردی کریں گے۔

اگر حضرت کو ب ابن مالک کے جوش اخلاص نے اس خط کو توڑ میں نہ  
 ڈال دیا ہوتا تو اس کا نتیجہ صرف یہی نہ ہوتا کہ اسلام کے دائرہ سے ایک فرد  
 نکل جاتا بلکہ غزوات اسلامیہ پر بھی اس کا نہایت مضر اثر پڑتا یا میں ہمہ  
 اسلام کی وجہ سے ان تاجروں کی گرم بازاری میں کوئی فرق نہیں آیا بلکہ ایک  
 بار آپ نماز جمعہ پڑھا ایسے تھے اسی حالت میں شام سے ایک قافلہ آگیا۔  
 تمام مسلمان نماز چھوڑ کر اس کی طرف دوڑے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے ساتھ صرف ۱۲ آدمی رہ گئے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

واذا سوا التجارۃ او جب وہ تجارت یا لہو کو دیکھتے ہیں تو  
 لھون الفضل ایسا و تر اس کی طرف دوڑتے ہیں اور تم کو  
 کوک قائما۔ (۲) کھڑے کا کھڑا چھوڑ دیتے ہیں۔

مفسرین کرام نے لہو کی تفسیر میں لکھا ہے کہ وہ لوگ اعلان عام کے  
 لئے گھسٹے جاتے تھے اس سے ان کی آزادی تجارت کا اندازہ ہو سکتا ہے افلاس  
 کہ عرب کی عام غذا کھجور اور جو کی روٹی تھی لیکن جو لوگ دولت مند ہوتے تھے،

اذا جاء نصر الله، و  
الفتح، ورايت  
اناسك ينجون  
في دين الله افواجا  
فسبح بحمد ربك  
واستغفره انه كان  
توابا (۱۱۰ = ۱) كونه والستر۔

جب کہ خدا کی نصرت آپہنچی اور حق و خدا  
کو فتح ہوئی اور تم نے اپنی آنکھوں سے دیکھ  
لیا کہ دین الہی میں لوگ جوق در جوق جلا  
ہو رہے ہیں۔ تو اب اپنے پروردگار  
کی حمد و شکر و امداد اپنی خطاؤں کا  
معافی مانگو! یقیناً وہ بڑا توبہ قبول  
نوازا۔

مقام الطاعت خدا و رسول اور مشرین معیت جماعت العبد

الہلال بھی ایک دعوت ہے جس کے تمام اغراض و مقاصد اور اصول و فروع  
کا نقطہ و جہد صرف اس دین الہی کی دعوت کی تجدید اور اس کے اصول و فروع  
الامر بالمعروف والنہی عن المنکر کو زندہ کرنا ہے۔ سب سے گواہ ایک ذرہ حقیر ہو کر  
اسکی روشنی ماخوذ کسی ہر چیز سے ہے اور وہ خود ضعیف ہو لیکن پیغام برائی  
قوی و عزیز کا ہے و لہم ما تیل  
گرچہ خوراک و نسبت است بزرگ  
ذرہ آفتاب تا با نسیم

یقینی ہے کہ نصرت الہی کے جو عجائب اس دہائے مقدس نے اول روز  
دیکھائے تھے اس کا فیضان آج بھی سیرجان دین میں اور عامیان خلق  
مداقت کو اپنا کر شمع قدرت دکھائے اور جن لوگوں نے اللہ اور اس کے رسول کی

## آمر بالمعروف ونہی عن المنکر

ایک ہزار تین سو برس سے زیادہ زمانہ گزر چکا ہے اور باطل، صدق و کذب، نور و ظلمات، پیروان شیطان اور بندگان خدا، دونوں میں ایک سخت جنگ برپا تھی حق بظاہر بے کسبے و سرسامان اور مظلوم تھا اور شیطان کا تخت اپنے سائے کی ظلمت میں باطل پرستیوں میں ایک مغرور فوج رکھتا تھا۔ جہل یو قبیس کے تنگ و تاریک غار میں روشنی کی ایک شیشی چمکے نظر آتی تھی مگر رنگ ان حجاز کا ایک ایک ذرہ ظلمات کذب کی پوری مسلح فوج تھا لیکن یہی دعلیٰ مقدس تھی جو خدائے اپنے زمین کے ایک ہی وارث حق و صداقت کو سکھلائی تھی اور یہی الفاظ تھے جو غربت و بے سر سامانی کے عالم میں اس مجسمہ حقانیت کی زبان سے نکلتے تھے پھر جو کچھ ہوا وہ صرت آپ کے اور ہمارے ہی نہیں بلکہ تمام عالم کے سامنے ہے۔

جب تک کہ اور تمام آقاؤں سے انکار نہ کر دیں۔ زید سے اگر آپ کو محبت ہے تو اس کے یہ معنی ہیں کہ اس کے تمام دشمنوں کے آپ دشمن ہو گئے۔ ایک چوٹ پر حبیری سر جھیک سکتا ہے جب اور تمام جھکانے والی چوٹوں پر سے معذرت گزارا گذر جائے۔ جب آپ نے کہا کہ میں روشنی ہی کو پسند کرتا ہوں تو غنا اس کا بھی اقرار کر لیا کہ تاریکی سے مشغفروں۔ آپ ایک ہی جانب اپنا منہ کر نہیں سکتے جتنا کہ ہر طرف سے منہ نہ پھریں اور ایک ہی سے اپنا رشتہ جوڑ نہیں سکتے۔ جب تک ہر طرف سے رشتے کاٹ نہ لیں۔ پس خدا اور اس کے رسول کی اطاعت کیلئے پہلی چیز یہ ہے کہ اس کے سوا اور جتنی قوتیں اپنی اطاعت کی طرف بلاتی ہیں ان سے بے باغی۔ اور اس کے آگے جھکنے سے پہلے اور تمام جھکانے والوں کے آگے معذور ہو جائے۔ جو لوگ اس کی اطاعت کے مدعی ہیں ان کو اطاعت سے پہلے کشتی کا، وفاداری سے پہلے بغاوت کا۔ اور دوستی سے پہلے دشمنی کا اثر دینا چاہیے ان کو آزمائش میں پرکھ کر ثابت کرنا چاہیے کہ خدا کی وفاداری کے لئے انہوں نے کون کون طاقتوں سے بغاوت کی ہے اور اس کی محبت کے سچھے کس کس کو اپنا دشمن بنایا ہے وہ حکومت الہی کے مقابلہ میں اپنا تخت تسلط بچھانے والی قوت شیطانی جو انسانوں کو خدا سے چھین کر اپنا مطیع و منقاد بنانا چاہتی ہے اور جس کے مظاہر تمنا ہے اندر اور باہر دونوں جگہ موجود ہیں۔ مدعیان اطاعت الہی کے لئے دنیا میں عملی اور پہلی آزمائش یہ ہے۔ کوئی ہستی خدا کی مطیع ہو نہیں سکتی۔ جب تک اس قوت اور اس قوت کے تمام مظاہر باغی و معذور نہ ہو جائے۔ سب سے بڑا قوت ابلیسی کا مظہر نفس انسانی اور قہر الہی کی قوت

اطاعت کے ذریعہ مقربان الہی کے مقام سے نسبت حاصل کر لی ہے وہ اس شرف نسبت کی بدولت ان تمام برکات و لوازم کے شریک و حقدار ہو جائیں جن کے وہ گو خود مستحق نہیں ہیں۔ مگر جن مستحقین نعمت کے ساتھ ہیں ان کی محبت کا شرف ضرور حق دار ہے اور یہی معنی ہیں اس آیت کریمہ کے۔

ومن یطیع الله و  
الرسول فاولئک  
مع النبیات الغ  
الله علیہم من  
النسب بیست و  
الصدیقین و الشہداء  
والصالحین و حسن  
اولئک من فیقا  
(۴: ۷۱)

اور جو لوگ اطاعت سے باغی ہو کر صرف اللہ اور اس کے رسول کے مطیع و منقاد ہو گئے تو بیشک وہ ان مقربان الہی کے ساتھ ہی ہو جائیں گے جن کو حق تعالیٰ نے اپنی نعمتوں کا نزول کھیلے دنیا میں جن کیلئے اور جن میں سے پہلی جماعت انبیائے کرام کی پھر صدیقوں کی۔ پھر شہداء اور صالحین امت کی ہے۔ یہ چار جماعتیں ان کی ساتھی ہوں گی اور اس رفاقت سے بڑھ کر اور کوئی رفاقت ہوتی ہے

اس آیت میں چار مخصوص جماعتوں کا ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے کہ جن لوگوں نے اللہ اس کے رسول (صلعم) کی اطاعت کی وہ ان کے ساتھیوں میں محسوب ہوں گے لیکن یہ سمجھ لینا چاہیے کہ مقام اطاعت کا حصول کیوں کر محقق ہو سکتا ہے اور اس کے شرائط کیا ہیں؟

یاد رہے کہ اطاعت کے لئے ایک سرکشی، ہر وفاداری کے لئے ایک دشمنی اور ہر عاجزی کے لئے ایک غرور و تمرد لازمی ہے۔ آپ ایک آقا کے نوکر ہو نہیں سکتے

اور عروج و جاہ دنیوی سے پیدا ہو شیطان کا بنے یقین کرے اور خدا کی عزت کی خاطر جہاں تک ممکن ہو اسے ذلت سے ٹھکرانے حکومتوں کا استبداد، علماء و سوء اور مذہبی پیشواؤں کا استیلا، دنیوی رستخاؤں اور جماعتی حکمرانوں کا قہر و تسلط، اسم و رولج اور سوسائٹی کے دباؤ کی بندش یہ تمام چیزیں بھی شیطان ہی کے تخت کے سائے میں نشوونما پانے والی ہیں۔ اور ان کی قوت بھی مآلِ انزالِ استبداد سے سلطان ہیں داخل پس خدا کی محبت کے لئے ان سب کا دشمن ہو جائے اور اس کے نام کی عزت کو بلند کرنے کے لئے ان سب کو ذلیل و رسوا کرے اپنی زبان کو، اپنے دماغ کو، اور اپنی تمام قوتوں کو وقف کر دے۔ تاکہ جو طاعت الہی سے سرکش انسان حق و صداقت کی عزت کو دنیا میں تاراج کر رہے ہے انکی عزت باطلہ کے تاراج و غارت کرنے کا وہ ذریعہ بنے اسکی زبان حق کی زبان ہو اور قدم حق کے قدم ہوں۔ زبان سے ان کی تحقیر و تذلیل کرے اور پاؤں سے ان کے مغرور سروں کو کچلے۔ جب اس منزلِ امتحان سے وہ گزر جائے گا اس وقت اللہ اور اس کے رسول کا مطیع ہو گا۔ کیونکہ جو اللہ کا مطیع ہو ضروری ہے کہ شیطان سے باغی ہو۔

الامر بالمعروف والنہی عن المنکر۔  
 سدا سخن میں ہم بغیر کسی گریز کے مقصود اہل تک پہنچ گئے۔ اس مقام طاعت الہی ہی سے وہ اصل اصولِ اسلامی رونما ہوتا ہے۔ جس کو قرآن کریم نے الامر بالمعروف والنہی عن المنکر



ملکوتہ سے ایک دائمی جنگ ہے۔ پھر انسان سے باہر طرح طرح کی ضلالتوں اور  
باطل پرستیوں کے تخت بچھے ہوئے ہیں۔ اور خود انسانوں کے بے شمار غول ہیں  
جنہوں نے شیطان کے ہاتھ پر بیعت کر کے اس طرح اسکی اطاعت میں اپنے نہیں  
فنا کر دیا ہے۔ کہ ان کا وجود از سر تا پایکے شیطانی اور مجسمہ بیسی بن گیا ہے۔ ان  
میں سے ہر قوت شیطانی انسان کو اپنے آگے مدد و مدد دیکھنا چاہتی ہے کہ اس کی  
اور مال و جاہ و نبوی شیطان کا نہیں ہے۔ کہیں غور و غملہ نہیں ہے کہ اگر شیطان  
جھانک رہا ہے۔ کہیں نہ یہی پیشواؤں کی جماعتیں ہیں کہ مریدانہ بن گئی ہیں  
اور کہیں جماعتی تسلط اور قوت نے اپنی دعوت ضلالت کی باگ کے ہاتھ میں  
دیدہ ہے۔ حکومتوں اور گورنمنٹوں کا قہر و استبداد بھی ایک بہت بڑا مظہر ابلیس  
ہے اور ننگ و ناموس دنیوی اور محبت اہل و عیال کی زنجیروں کا اندھ بھی اسی  
کے تعبد و انقیاد کی کشتی خفگی ہے۔ پس مقام دین و اللہ و آخرت کے ضلالت  
کے لئے اولین شرط یہ ہے کہ انسان ان تمام طاقتوں کی اطاعت سے یکسر باغی و سرکش  
ہو جائے۔ اور ان کی عظمت و جبروت کے اثر سے اپنے دل کو آزاد کرے۔ اتنا  
ہی نہیں بلکہ جہاں تک طلب و حق کی قوت اور توفیق الہی کی ہمت اس کا ساتھ  
دے، ان تمام مظاہر شیطانیہ کے مقابلے میں ایک معزورانہ جہاد کا اعلان کر دے  
اور تعبد الہی کی تلوار سے کرفا تجاہد کھڑا ہو۔ ضلالت اور گمراہی کا بتکدہ یہاں  
دیکھو حق اور صداقت کی ضربتے پاش پاش کر دے دولت دنیا میں ہمیشہ سے  
شیطان کی سیر و سیاحت کا سب سے بڑا مرکز ہی ہے اور ضلالت کی تاریکی نے چلنے  
اور سونے کی دیواروں کا اندر ہمیشہ گھرنا ہے پس ہر اس غور اور ادعا کو جو دولت

جس کو مشن نماز اور زکوٰۃ کے ہر مومن و مسلم پر فرض کر دیا گیا تھا اور دنیا میں اس اُمت کو خدا کی طرف سے یہ خدمت تعویض کی گئی تھی کہ حق کے قیام اور گمراہی کے انسداد کا اپنے وجود کو ذمہ دار سمجھے اور ہر چیز کو گوارا کرے مگر حق کی مظلومی اس کو برداشت نہ ہو۔

یہ فرض عام تھا، کسی خاص جماعت کی اس میں خصوصیت نہ تھی اعم قدیمہ کی گمراہی کا ایک بڑا سبب یہ تھا کہ یہ فرض ہمیشہ علماء و رؤسائے دینی کے قبضہ اقتدار میں رہا۔ اور اس لئے جس وقت تک وہ خود حق پر قائم رہے قوم بھی ہدایت پر قائم رہی اور جب وہ گمراہ ہو گئے تو قوم کی قوم بھی برباد ہو گئی۔ اسلام نے اس مرض کا یہ علاج تجویز کیا کہ امر بالمعروف کو ہر فرد اُمت کا فرض قرار دے دیا اور اسکی ذمہ داری پوری قوم پر پھیلا دی۔ یعنی ہر مومن جو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کا اقرار کرتا ہے۔ بحج و اقرار اس کا عہد بھی کر لیتا ہے کہ وہ اپنی زندگی کو قیام حق اور انسداد باطل کا ذمہ دار سمجھے گا اور اسکی تمام قوتیں صرف اس لئے ہوں گی کہ نیکی کی نصرت کریں۔ اور برائی کو روکیں۔

علاوہ ان آیات کریمہ کے (صحیح مسلم) کی ایک مشہور حدیث میں جسکو حضرت ابوسعید خدریؓ نے روایت کیا ہے۔ اور نیز نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ میں بھی باوئے توفیر موجود ہے۔ کس قدر واضح طور پر اس فرض کی تشریح فرمادی ہے۔

من رای منکم متکبرا تمسے جو مسلمان کوئی خلاف حق بات دیکھے

فلیغیرہ بید ۵ تو اسے چاہیے کہ اپنے ہاتھ کے زور سے

فان لم یستطع ۶ اگر اسکی طاقت نہ پلے تو

کے جامع و مانع الفاظ میں بیان فرمایا ہے۔ اور جو اس دین قدیم کا اصل اساس اور اہمیت مرحومہ کے شرف و فضائل کی علت حقیقی اور اس کے تمام اصول و فروع کے لئے بمنزلہ عماد کار اور بنیاد شریعت بیضاء کے ہے۔

کنتم خیر امتہ اخرجت تم تمام امتوں میں سب سے بہتر امت للناس تا صرحت بالمعروف ہو، اس لئے کہ اچھے کاموں کا حکم دینے و تنہون عن المنکر، و ہو، بُرائی سے روکتے ہو۔ اور اللہ پر تو مینون باللہ (۱۳: ۶۰) ایمان رکھتے ہو۔

دوسری جگہ سورہ حج میں فرمایا۔

الذین ان مکنا هم فی الارض اقاموا الصلوة و اتوا الزکوة و اصروا بالمعروف و تنہوا عن المنکر، و لله عاقبت الامور۔

اگر ہم مسلمانوں کو حکومت اور خلافت دے کر دنیا میں قائم کر دیں تو ان کا کام ملک گیری یا عیش و عشرت نہ ہوگا۔ بلکہ یہ کہ وہ اللہ کی عبادت کریں گے۔ اپنے مال کو اسکی راہ میں خرچ کریں گے۔ دنیا کو نیک کاموں کا حکم دینگے اور بُرائیوں سے روکیں گے اور سب کا انجام

(۲۳: ۴۳) کا اللہ ہی کے ہاتھوں میں ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے عروج اور وارث ارض ہونے کی اعلیٰ علت یہ بیان کی ہے کہ وہ دنیا میں اعمال حسنة انجام دیں گے اور پھر انکی تشریح کی ہے کہ وہ عبادت بدنی و مالی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے پس فی الحقیقت حق کا اعلان اور گمراہی کا رد کتنا ایک ایسا فرض سلامی تھا

کو چھوڑ دیتے ہیں اور اللہ کی راہ میں ان تمام سخت سے سخت مظالم کو سہی خوشی برداشت کرتے ہیں، وہاں کے پرستاروں کے ہاتھوں ان کو جھیلنے پڑتے ہیں بائٹے لینے سے کو خلافت حق چلتے دیکھ کر اپنے ہاتھوں سے سزا نہیں دی ہیں اور شیطان نے اپنے والدین کے مقابلے میں تلوار اٹھائی ہے دنیا کے اختیار میں ہے کہ اس عہد سے اعلیٰ تہذیب، بہتر ساز و سامان معیشت اور ترقی یافتہ علوم و فنون پیش کر دے لیکن یہ قطعی ہے کہ اس زمانے سے بہتر وہ انسان نہیں دکھلا سکتی۔

یہی لوگ تھے جن کی تعریف میں خدا تعالیٰ نے فرمایا تھا کہ :-  
 اَشْدُّ اَعْلٰی الْکِفَارِ کُفْرٌ وَّمَقَالَتُہٗ مَقَابِلُہٗ مِّنْ نِّہَیْتِ سَخْتِہٖ  
 رَحِمَہٗا بِیْسَہِم مَّا آتٰہُم مِّنْ اَحَدٍ مِّنْ دُوْنِہٖ سِوٰیہٗ  
 (۲۹ : ۲۹) کے لئے نہایت رحم دل ہے۔

ان کی دوستیاں اللہ کے لئے تھیں اور دشمنیاں بھی اللہ ہی کیلئے انہوں نے اپنے نفس کی خواہشوں کو مٹا دیا تھا اور اسکی جگہ اللہ کی رضا جوئی کے دلوں کی انگلیٹھی روشن کر لی تھی۔ اَلْحَبِّ فِی اللّٰہِ وَاَبْغَضُ فِی اللّٰہِ اَنْ کَا نَحْوِہٖ اَعْمَالُہٗا مِلَّةٌ تَحْقُوقُہٗ حَقُّ کِی خا طر اور کہتے تھے تو صداقت کے لئے پھر اس راہ میں نہ کسی کا خوف تھا۔ اور نہ کوئی دنیاوی طاقت ان کو مرعوب کر سکتی تھی۔ کیونکہ انہوں نے تیس ملک ملک سے چل کر لی تھی جس سے کائنات عالم کی ہر شے درنی ہے۔ پس اب ان کو کسی ڈرنے والے سے شکست کھانے کا خوف نہ تھا۔

فلساتہ فان لم یستطع فبقدرہ  
 زبان سے اسکی بُرائی بیان کرے اگر اس کی  
 بھی قدرت نہ دیکھے تو کم از کم دل ہی  
 دل میں اُسکو بُرا سمجھے۔ مگر یہ آخری صورت  
 ایمان کا نہایت ضعیف درجہ ہے۔

اسلام کی تعلیم کا اصلی عملی دور در حقیقت وہی اسی کا ابتدائی زمانہ  
 تھا جو افسوس ہے کہ بہت جلد ختم ہو گیا۔ یہ اسی فرض اسلام کی قوت تھی جس نے  
 قرونِ اولیٰ میں تمام اسلامی سرزمین کو اعمالِ حسنة کی حکومتِ نیکیوں کی ایک  
 بہشت بنا دیا تھا۔ تلکِ طمان اس وقت بھی آزاد تھا جیسا کہ اب ہے اور اس کے  
 پاؤں میں بیڑیاں نہیں ڈالی گئی تھیں۔ مگر یہ ضرور تھا کہ اسلام کی قوت علم نے  
 انسانی نفس کی بے اعتدالیوں کو گویا پاب بند کر دیا تھا اور امرِ بالمعروف کے  
 حکم سے کوئی باہر نہ تھا۔ ہر شخص یقین کرتا تھا کہ وہ مسلم ہے اسلئے دینا میں خدا کا  
 قائم مقام اور اس کا نائب ہے پس دینا کی ہر چیز اور ہر عمل کو اپنی آنکھ سے  
 نہیں بلکہ خدا کی آنکھ سے دیکھتا تھا اور اپنی جو ہمشوئوں پر "مرضاتِ اللہ"  
 کو مقدم رکھتا تھا۔ ہم اس زمانے کے حالات میں پڑھتے ہیں کہ ایک عورت نفس  
 کے تسلط سے مجبور ہو کر زنا کے ارتکاب میں مبتلا ہو جاتی ہے۔ اور اسکی کسی متفلسف  
 کو خبر نہیں ہوتی۔ مگر وہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آتی ہے اور  
 اپنے زنا کا اقرار کر کے مجبور کرتی ہے کہ سنگسار کی جگہ اور پھر انقضائے حمل کے  
 بعد پورے عزم و استقلال کے ساتھ اگر سنگسار ہو جاتی ہے ہم کو اس زمانہ میں  
 وہ ہزاروں انسان نظر آتے ہیں جو حق کے اعلان کی خاطر اپنے تمام عزیزوں

کے سدیاب کا پہلا دن تھا نہ صرف یہ کہ انہوں نے اسلام کی جمہوریت کو غارت کر کے اسکی جگہ شخصی حکومت کی بنیاد ڈالی۔ جو یقیناً اعتقاد قرآنی کی رو سے کفر جلی ہے بلکہ سب سے بڑا ظلم یہ کیا کہ اظہار حق اور امر بالمعروف کی قوت کو تلوار کے زور سے دبا دینا چاہا اور مسلمانوں کی حق گوئی کے ترقی پتلاں و لوگوں کو مصحیح کر دیا تاہم چونکہ عہد نبوت کا فیضان روحانی اور تعلیم قرآنی کا اثر ابھی بالکل تازہ تھا۔ اس لئے اگرچہ طرح طرح کی بدعات اور مخذبات و معاصی کا بازار گرم ہو گیا تھا لیکن پھر بھی امر بالمعروف کی آواز کی گرج کو قہر و مشق کے ایوان و محل کو لرزادیتی تھی۔ ساٹھ برس کی ایک بڑھیا عورت برسر دربار بلانی جاتی تھی اور معاویہ کے سامنے بے دھڑک اپنے وہ اشعار جو و خروش کے ساتھ پڑھتی تھی جن میں نہ صرف حضرت امیر رضی اللہ عنہ کے منائب ہوتے تھے بلکہ کھلے لفظوں میں بنی اُمیہ کے فضائل و مثالب بیان کئے گئے تھے۔ عبد الملک جلیسا بارعب جبروت شہنشاہ مدینہ آتا تھا تو اس کے دروازے سے کلمہ پوش فقراء و صحابہ ایک نکلنے تھے اور برسر دربار اس کو ظالم بتاتے تھے تاریخ میں ہم صد ہا واقعات کے ضمن میں پڑھتے ہیں کہ (حجاج) کے سامنے ایک پیام تلوار رکھی رہتی تھی لیکن جاں فروش رمن آتے تھے اور اسکی تلوار کو حقارت سے دیکھ کر اپنی شمشیر حق گوئی سے خود اس کے دل کو مخرج کر دیتے تھے عہد عباسیہ اور علمائے حق کی استقامت :-

بنی اُمیہ کے بعد ان کی ہر چیز کے وارث عباسی ہوئے اور گو حکومت کے ابتداء و استبداد سے امر بالمعروف کا لشود نمارک گیا تھا اور روز بروز اس کی



اخراۃ علی المرصین ایمان اور صداقت کے سامنے بتایت عاجز  
اعزۃ علی الکافرین نظر آتے ہیں۔ مگر کفر و ضلالت کے سامنے نہایت  
یجاہد و فی سبیل معزۃ اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں اور پھر  
اللہ ولا یخافون کسی ملامت کرنے والے کی ملامت نہیں ڈرتے  
لومۃ لا تحرام (۶۱:۵) کیونکہ وہ صرف اللہ سے ڈرتے والے ہیں)

اسی امر بالمعروف کے اصول کا نتیجہ وہ آزادی راست گوئی اور  
بے باکانہ حق پروری تھی جس کے بے شمار نظائر سے صدر اول کی تاریخ پرریز  
ہے سرزمین اسلام کا ایک ایک پتہ اور مدینہ کی گلیوں کی بڑھیا عورتیں  
اعلان حق کی جو قوت لے کر اٹھ پڑی تھیں وہ آج علم و دولت کی قوت کے  
جسموں کو بھی نہیں۔ امر بالمعروف کی روح نے ایک ایسی زندگی ہر مسلمان  
میں پیدا کر دی تھی کہ خلافت حق و صداقت عمل کو دیکھ کر بے اختیار طرب جاتا  
تھا اور پھر تلوار اسکی زبان کو بند کرتے پر قادر تھی اور نہ حکومت کا تخت  
سلطنت اسکی آواز کو دبا سکتا تھا

نبی اُمیۃ کا استبداد امر بالمعروف کے سد باب کا پہلا دن  
ہمارا عقیدہ ہے کہ اگر قیامت کے دن دنیا کے ظالموں کی صفوں عام  
فساق و فحاشے الگ قرار دی جائیں گی تو ان میں سب سے پہلی صف یقیناً نبی  
اُمیۃ کی ہوگی۔ انہی ظالموں نے اسلام کی اس روح حریت کو غارت ظلم و  
استبداد کیا اور اس کے عین عروج اور نشوونما کے وقت اسکی قوت نمونہ اپنی  
اغراض شخص پر لے کر کل ڈالاسان کا اقتدار و تسلط فی الحقیقت امر بالمعروف



نے کہا کہ یا زندگی سے بیزار یا مجنون ولا یعقل ہے۔ بالآخر عمرو بن مسعود (رئیس الشطر) کو تو ال شطر کو اس واقعہ کی اطلاع ہوئی۔ اس نے اگر عبد العزیز کو گرفتار کر لیا اور اسکی خواہش کے بموجب دربار خلافت تک پہنچا دیا۔ وہاں پہنچکر اس نے مجلس مناظرہ اور حضور خلیفہ کی درخواست کی اور مامون الرشید کی موجودگی میں اس عقیدے کے فسادات کو ایک ایک کر کے بیان کیا۔ وہی شاء التفصیل فلیزجع الی الرسالۃ لہ الفہامی ما حدث لہ فی بغداد  
ظہر الفساد فی البر والحرۃ۔

عباسیہ کے بعد فتنہ شکنی کے غارت گری نے تاریخ اسلام کا ورق اٹھا اور ایک وحشی قوم عرش حکومتوں کا ایک عوکی عربی حکومت کے خاتمے کے ساتھ ہی دعوت اسلامی کے بقیہ توارکا بھی خاتمہ ہو گیا تھا اور فتنہ و فساد جنکے حوالہ حکومتوں اور قوموں کے تضاد اور داخلی کشش و خویشی سے غسانی انوائغ ظلم و عدوان کی فضا ہر طرف پھیلی تھی۔ سب سے بڑا فتنہ علمائے سود کی کثرت اور علمائے حق کی غربت تھی۔ خلافت راشدہ کے اختتام کے ساتھ شخصی حکومت کی بنیاد پڑ گئی تھی اور شخصی حکومت کی سب سے زیادہ قاتل سمیت امراء دوسا کی ندامت اور مصاحبت کی دم کا پیدا ہوتا ہے جو دنیوی عز و جاہ کے حصول کا ذریعہ اور بادشاہ وقت کے تقریباً جلب توجہ کا وسیلہ بن جاتی ہے اور یہ سب سے بڑی دین و علم کی آزمائش ہوتی ہے جو بوجھل زبیر بن کثیرہ علمائے یادوں میں پڑ جاتی ہے پھر یہ طبقہ زبردستی اور حصول عز و جاہ کی لعنت میں گرفتار ہو کر شیطان کا سب سے بڑا مرکز بنادین جاتا ہے اور دین و علم کو امراء

قوت ضعیف سے ضعیف تر ہوتی جاتی تھی لیکن اسلام نے قوم کے اندر  
 اس اہول کی روح جس قوت کے ساتھ پھونکی تھی اسکی ہلاکت کے لئے ایک  
 مدت مدیر درکار تھی۔ باوجود عجمی حکومت مستبد کی تقلید اور قہر و استبداد  
 شدید کے جو آل عباس کو حاصل تھا (مامون الرشید) جیسے عظیم الشان (اور متوکل)  
 جیسے ظالم کے دربار میں آپ کو حد ہا شخص نظر آئیں گے جن کو تخت بغداد  
 کی عظمت و شوکت بھی مرعوب کر سکی۔ اور اپنی جانوں کو پھیلیوں پر لکھ کر انہوں  
 نے امر حق کا اعلان کیا (مامون الرشید) کا استبداد جب سلسلہ (خلق قرآن) میں  
 ظلم و تشدد تک پہنچ گیا۔ تو دار الخلافہ بغداد میں علمائے حق کی مظلومی نہایت  
 درد انگیز تھی۔ لوگوں کو جبر و تشدد کے ساتھ مجبور کیا جاتا تھا کہ حدیث قرآن کا  
 اقرار کریں اور جو انکار کرتے تھے انکو طح طرح کی صعوبتوں میں مبتلا کیا جاتا تھا۔  
 جامع مسجد میں سولے چیمبر معترضہ کے کسی کو حق نہ تھا کہ عظیم و ارشاد کرے اور  
 جو شخص زبان سے قدم قرآن کا لفظ نکالتا تھا اسکی سزا موت تھی لیکن یاس ہمد  
 عین ایسے جاں طلب اور خوں ریز موقع پر شیخ عبد العزیز بن عیسیٰ الکنتانی (مکہ  
 معظمہ سے چل کر بغداد تک صرٹ اسلئے آتا ہے تاکہ دار الخلافہ کی جامع مسجد میں  
 خلق قرآن کے ابطال پر علانیہ وعظ کہے اور اس طرح گرفتار ہو کر عاموں کی  
 مجلس تک پہنچے۔ اور پھر اس کے سامنے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے  
 فرض کو انجام دے۔ چنانچہ وہ بغداد پہنچ کر عین جمعہ کے دن جامع (مصافحہ) میں  
 جائے اور بعد نماز کے منبر پر سے یہاں تک کہ کلام اللہ منزل غیر مخلوق  
 اسکی اس ہلاکت علی جرات سے تمام مسجد میں ہنگامہ مچا ہو گیا اور لوگوں

(۷ : ۱۶۸) اسے پڑھ چکے ہیں اور کچھ جاہل و بے خبر بھی نہیں ہیں۔

(۲)

گو نیک مگر سعدی چندی سخن عشقش

می گویم و بعد از من گویند و بدستا ہنا

جہاد فی سبیل اللہ اور امر بالمعروف :-

اور یہی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے جس کو قرآن کریم جہاد فی سبیل اللہ کے جامع و مانع لقب سے یاد کرتا ہے اور اس کو قیام اسم کا مقصد و مہل اور مسلمانوں کے تمام اعمال و عبادات ببداء حقیقی قرار دیتا ہے۔

”جہاد لفظ ”جہد“ سے ہے جس کے معنی محنت و تعب ہیں۔ اور کام کے لئے سخت تکلیف برداشت کرنے کے ہیں۔ پس جہاد کی تشریح یہ ہے :-

استفراغ الوسع فی عدائۃ دشمن کے حملے کی مدافعت میں اپنی پوری طاقت ایلا طاعہ او یا طنا اور قوت سے کوشش کرنا وہ دشمن ظاہری حملہ آور (مفردات امعار) ہو مثلاً اعدائے دین و ملت اور ان کا حربہ تمام

(اصفحانی) یا باطنی جیسے نفس و مظاہر شیطان۔ اسلام کا مقصد اصلی دنیا میں قیام حق و عداقت اور دفع باطل و ضلالت

ہے یعنی امر بالمعروف و نہی عن المنکر خواہ وہ کسی صورت اور کسی شکل میں ہو اور یہ ممکن نہیں جب تک کہ ان تمام باطل پرستیوں اور گمراہیوں کو دور نہ کیا جائے جن کو حق کی ضد حقیقی یعنی قوت شیطانی مختلف مظاہر و اشکال میں ہمیشہ پیدا کرتی رہتی ہے پس اس بنا پر ہر طرح کی انسانی برائیوں کو دور کرنے کے لئے سعی کرنا اور

دوسا کی بلیانہ خواہشوں کے تابع کر دیتا ہے اس کا علم و مذہب اور وعظ و  
 ارشاد حق کے لئے نہیں بلکہ طلب دنیا کے لئے ہوتا ہے وہ قوم کو حق کی طرف نہیں  
 بلاتا بلکہ خود قوم کی ضلالت اور گمراہی کے ہاتھوں میں ایک کھلوتا بن کر رہتا ہے  
 جس عقیدے اور تعلیم کو حلیب فلویہ اور ادراد و روسا کی خوشنودی کا درجہ  
 دیکھتا ہے بیان کرتا ہے اور جس کو ان کے خواہشوں کا مخالف پاتا ہے ترک  
 کر دیتا ہے قرآن کریم نے علمائے یہود کی سیجے بڑی مذمت یہی بیان کی تھی۔  
 و فخلت من بعدہم  
 فلف ، و من شو  
 الکتب یا خذون  
 عرض هذا الادنى  
 و يقولون سيقف  
 لنا حان يا تهم  
 عرض مثله يا خذوه  
 الم يورخذ عليهم  
 ميثاق الكتاب  
 ان لا يقولوا على الله  
 الا الحق ووروا ما فيه  
 ولد ارا لاخرة للذين  
 ينهون افلا تعقلون  
 پھر نبی اسرائیل میں سلف صالح کے جانشین اور  
 کتاب تورات کے وارث ایسے ناخلف ہوئے  
 جو احکام الہی کو اغراض دنیوی کے لئے تبدیل کرتے  
 ہیں اور حق کو چھاتے ہیں اس لئے کہ اس کے صلے  
 میں انہیں سونپے دو کچل کوئی ذلیل جھڑپ جاتا  
 ہے اور اس پر طرہ یہ ہے کہ باوجود اسکے کہتے ہیں  
 کہ انہیں علماء میں سے ہیں اس لئے ہمارا گناہ تو معاف  
 ہو جائے گا اور اگر پہلی چیز کی طرح کوئی اور دنیاوی  
 چیز ان کے سامنے آجائے تو پھر اسکے لینے کے لئے  
 بھی تیار رہتے ہیں کیا ان گمراہوں کو وہ عہد جو  
 تورات میں مرقوم ہے نہیں بیا گیا ہے کہ ہم حق  
 بات کے سوا دوسری بات خدا کی طرف منسوب  
 نہیں کریں گے؟ پھر جو کچھ تورات میں ہے وہ

کے مشتعل کرنے کا قیام ہوتا ہے اور بھی زیرِ آلود جامِ شریت۔ دونوں قوتِ شیطانی کے مظہر اور دونوں اس کی حکومت کی ظاہری و مخفی فوج ہیں پس جہاد کے معنی یہ ہیں کہ جب گمراہی کا ظہور جنگ کے ہتھیاروں کی صورت میں ہو تو پیرنارائن حق و امانت دارانِ توحید کے ہاتھ میں بھی تیغِ جہاد ہو اور یہ دشمنِ ظاہری کے مقابلے میں مدافعت ہے۔ لیکن جہاد گمراہی کا ظہور نفس و شیطان کی پھیلائی ہوئی جہل پرستی اور جہلی و ضلالت کے اعتقادات و اعمال اور اوہام و خیالات کی شکل میں ہو تو وہاں مومن و مسلم کو ابر بالہموت و نہی عن المنکر کے اسلحہ کے ذریعہ اپنی زبان اور قلم سے اسے دفع و ابطال میں جہاد کرنا چاہیے اور یہ باطنی و دشمنی کے مقابلے میں مدافعت ہے۔

### تشریح معنی جہاد

یہی سبب ہے کہ متعدد احادیث میں حکمِ جہاد کی تشریح کی گئی اور قلبِ ضمیر کی ان تمام کوششوں کو جو نفس و شیطان کے مقابلے میں کی جائیں جہاد سے تعبیر کیا گیا۔ مثلاً فرمایا۔

لپنے ہولے نفس کے مقابلے میں بھی دباہی جہاد کرد جیسا کہ ظاہری دشمنوں کے مقابلے میں ہتھیاروں سے جہاد کرتے ہو۔ اور فی الحقیقت یہی جہاد اکبر ہے ایک دوسری حدیث میں جو کونسا فی اور ابوداؤد نے حضرت انس سے روایت کی ہے زیادہ توضیح فرمائی کہ :- جاہد و المشرکین بانفسکم و اعدائکم و انتکم باطل پرستوں کے مقابلے میں اپنی جان لپنے مال اور اپنی زبان کے ذریعہ جہاد کرو۔ یعنی نفسِ جہاد بھی حرب و قتال کی صورت میں کبھی اعلیٰ حق کے مال

باطل ظلم کے مقابلے میں حق و عدل کا حامی و ناصر ہونا عین مقصد اسلام و ملت  
ظہور رسالت و سبب نزول شریعت ہے۔ اور اسی نصرت حق و دفع باطل  
کی سعی و کوشش کا نام اصطلاح قرآنی میں جہاد فی سبیل اللہ ہے۔ اس  
مطلب کو زیادہ واضح کرنے کے لئے یوں سمجھیے کہ امر بالمعروف اسلام کا مقصد  
اصلی ہے لیکن امر بالمعروف ہونے میں سکتا، جب تک کہ نہی عن المنکر  
نہ کیا جائے۔ امر بالمعروف کے معنی ہیں نیکی اور صداقت کی طرف بلانا اور  
اس کا حکم دینا۔ اور نہی عن المنکر سے مقصود ہے برائیوں اور گمراہیوں سے  
روکنا۔ لیکن انہی اور صداقت تو برائیوں کے دور ہونے ہی کا نام ہے اور روکنا  
کے معنی ہی یہی ہیں کہ تاریکی نہ ہو۔ کپڑا صاف نہ ہو تو گرہ سکتا ہے جبکہ آپ  
اسے سیاہ دھبوں سے نہ بچا لیں گے۔ پس امر بالمعروف کے ساتھ نہی عن المنکر  
ناگزیر ہے اور نہی عن المنکر کا دوسرا نام جہاد فی سبیل اللہ ہے۔  
عاجب مفردات نے نہایت اچھا لفظ ظاہر و باطن کا رکھ دیا ہے۔ باطن  
پرستی و ضلالت کا استیلا بھی تو انسانوں کے غولوں اور ان کے خون ریز ہتھیاروں  
کی صورت میں ہوتا ہے اور کبھی اعتقادات اور اعمال و افعال کی صورت میں  
کبھی ضلالت تلوار و تفنگ ہاتھ میں لے کر مسجدوں کی محرابوں اور اذان کے  
منبروں پر علانیہ قبضہ کرنا چاہتی ہیں۔ تاکہ پرستارِ حق کو نابود کرے اور کبھی  
خیالات و عقائد کے مخفی ہتھیار لے کر چپکے چپکے ان انسانی قلوب اور اذہان  
کو محسوس کرنا چاہتی ہے جو حق کی پرستش کی مخفی مگر حقیقی عبادت گاہیں ہیں کبھی وہ  
جنگ کی تلوار لے کر نکلتی ہے اور کبھی فریب کا دام دیکھ کر کبھی اس ہاتھ میں توپوں



الہی اس کی توفیق دے۔ وہ مجاہد فی سبیل اللہ کے خطاب کا مستحق۔

## حقیقت جہاد اور حقیقت اسلامیہ :-

یہی سبب ہے کہ حکم جہاد اسلام کے ساتھ لازم و ملزوم ہے۔ اور کوئی  
ہستی مسلم و موحد نہیں ہو سکتی جس وقت تک کہ مجاہد نہ ہو۔ کیا نہیں دیکھتے کہ  
قرآن کریم میں ہر جگہ جہاد فی سبیل اللہ کو مسلم کی خصوصیات میں سے شمار کیا ہے۔

وَجَاهِدْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

حق جہادہ ہوا جہادکم اس تم کو تمام دنیا کی قوموں میں سے برگزیدگی

وما جعل علیکم فی

الدين من حرج ملة  
ہے وہ اکابر اسی شریعت فطری ہے جس میں

اسکے اہل اقصاء  
تھے وہ ایسا ایسا سرسبز علاقہ تھا۔ یہاں  
تمہارے کوئی رکاوٹ نہیں۔ یہی ملت تمہارا

ابن تیمیہ  
مستطابکم

مورث اسی ابراہیم جیل سی ہے اور اس کے  
تواریخ اور مسلمانوں کے گزشتہ زمانوں

من قبل وی هدا  
عبارا نام سلمان که هلاک است - لذیثه رمالوں

لیکھو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص میری امت کو دیکھے اور اسے نہ پہچانے وہ میرا دشمن ہے۔

علیکم و آلکم و سلم و علیکم و آلکم و سلم اور ہم تمام عالم کی ہدایت اور نجات کے لئے شاہد

علی الناس فاصحوا  
ہو۔ پس اللہ کے رشتہ کو مضبوط پکڑو۔ جان

الصلوة والزكاة و  
اور مال دونوں کو اسکی عبادت میں شامل

واعتصم بالله، ہو وہی تمہارا ایک آقا اور مالک ہے اور پھر جس

مولائکم فلنعم المولیٰ و کا فدا مالک و حاکم ہو۔ اس کا کیا اچھا مالک

نعم النصیر (۲۲: ۷۸) ہے اور کیا قوی مددگار!

نعم التضرير (٢٢: ٤٨)



نہانے کی صورت میں اور کبھی زبان سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنے کی شکل میں انجام پاتا ہے۔

اسلام امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے لئے آیا اور امر بالمعروف اور جہاد دونوں ایک ہی حکم کے دو نام ہیں پس ہر وہ کوشش جو حق کیلئے ہو، ہر وہ صرف مال جو سچائی اور نیکی کی خاطر ہو۔ ہر وہ محنت و مشقت جو صداقت کے فام پر ہو۔ ہر وہ تکلیف و مصیبت جو اپنے جسم و جان پر راہ حق میں برداشت کیا جائے۔ ہر وہ قید خانے کی زنجیر اور بیڑی جو اعلان حق کی وجہ سے پاؤں میں پڑے، ہر وہ پھانسی کا تختہ جس پر جمال حق و صداقت کا عشق لے جا کر کھڑا کر دے غرہ ہر ترسانی جو بذریعہ جان مال اور زبان و قلم کے سچائی اور حق کی راہ میں کی جائے جہاد فی سبیل اللہ ہے اور معنی جہاد میں داخل ہو تم اپنا روپیہ اس کے نام پر لٹاؤ۔ اپنی گردنوں سے خون کا سیلاب بہاؤ۔ گردن کو طوق سے ہاتھوں کو ہتھکڑیوں سے۔ پاؤں کو زنجیروں کے زیور سے حسن حق پرستی کا جلوہ گا۔ بناؤ۔ زبان سے حق کا اعلان کرو۔ اور قلم کو توہین و تذلیل شیطانی ضلالت کے لئے وقف کر دو۔ اس کو عزت دو جو حق کی عزت کرتا ہے اور اس کو ذلیل کرو جو حق کو ذلیل کرنا چاہتا ہے دنیا کے رشتوں پر اللہ کے رشتے کو ترجیح دو اور صبر سے کٹ جاؤ تاکہ اس کے ہو سکو حق کی خاطر دوست بنو۔ اور حق کی خاطر دشمن۔ نیکی کے آگے تمہاری گردن جھکی ہو اور بدی کے آگے بلند و معز ہو۔ ان تمام حالتوں میں کوئی بھی حالت ہو درحقیقت جہاد فی سبیل اللہ اور مقام امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں داخل ہے اور جس خوش نصیب کو تائید

اور اس کے کلمہ حق و صدق کی راہ میں جہاد کرو، اور کے لئے اپنی انتہائی سعی اور تمام قوتیں وقف کر دو تاکہ حق جہاد تم سے ادا ہو سکے۔

اور چونکہ اس حقیقت اسلامی اور اسوہ ابراہیمی کے حامل بننے میں طرح طرح کے شرائط و مضامین اور امتحان و ابتلاؤں کا گزیرتا ہے۔ پس آخر میں کہا و اغتصموا باللہ ہوا صولا کم نفس کی ترغیبات و دوساروں سے متاثر اور باطل و ضلالت کے دنیوی ساز و سامان اور قوت و عظمت سے مرغوب مت ہو، صرف اللہ کے ہو جاؤ اور اس کے رشتہ کو مضبوط پکڑ لو۔ اور دینے دینا میں اپنے بہت سے آقا اور مالک بنائے ہیں، مگر تمہارا لئے وہ سب اصنام اور طواغیت ہیں تمہارا مالک ایک مالک الملک ہے۔ پس کیا اچھا وہ مالک ہے اور کیا اچھا وہ کارا سہی پر بھروسہ کرو اور تمام عالم سے بے خون و نہر ہو جاؤ! ان نیز لفظ اللہ فلا غالب لکم، وان یخذ لکم فمن ذالذی ینصرکم من بعدہ؟ و علی اللہ فلیتوکل المؤمنون (۳: ۱۰۴)

### تورالی المقصود :-

پس درحقیقت "امر بالمعروف" ایک اشرق ترین جہاد فی سبیل اللہ ہے جس کے سلسلہ حق کے تاقیامت قائم رہنے کا ہم سے وعدہ کیا گیا ہے اور احادیث صحیحہ میں خبر دی گئی ہے کہ باوجود شیوع فتن و فساد امت مرحومہ میں ہمیشہ ایک جماعت حق قائم رہے گی جس کے مجاہدات کو حق تعالیٰ احیاء و تشریعت اور تجدید حیات ملت کا وسیلہ بنائے گا اور پھر ان احادیث میں اس جماعت کی سب سے بڑی علامت یہ بتائی گئی ہے کہ :- ظاہرین علی الحق

فی الحقیقت یہ آیت کریمہ ہمارے مقصود اور (الاعلان) کی دعوت کے اظہار کے لئے ایک شہادت قاہرہ اور منکرین حق و پرستارانِ نفاق کے قلع و قمع و ہلاکت کے لئے ایک سیف اللہ الملول ہے۔

فلله الحجة البالغة، فلو شاء احدكم ان يجمع بين (۱۵۰:۶) اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو تمام عالم میں فضیلت و بزرگی عطا فرمانے کی بشارت دی۔ حضرت ابراہیمؑ کی طرف اشارہ کر کے ان کے اس اسوہ حسنہ پر توجہ دلائی کہ انہوں نے راہِ حجت الہی میں اپنے نفس کے جذبات اور اپنے فرزند عزیز کی جان قربان کر دی تھی اور تم انہی کے پیرو اور انہی کے ملت حقیقی کی طرف منسوب ہو، اقسام الصلوة والذکر الزکوة "کہہ کر خیمہ اور مال دونوں کے ایشار و قربانی کی تعلیم دی کہ فی الحقیقت نماز سے مقصود اپنی تمام نفس خواہشوں اور قوتوں پر عبودیت کے عجز و انکسار کی قربانی طاری کرنی ہے اور اس کے بخشے ہوئے سر کو اسی کی چوکھٹ پر رکھ دینا ہے اور زکوٰۃ کا حکم ایشارِ مال و دولت کا حکم دیتا ہے تاکہ انسان اپنی پیدا کی ہوئی دولت میں انفاق فی سبیل کو بطور ایک شریک کار و بار حقدار کے حصہ کے ہمیشہ تسلیم کرتا رہے۔ اس کے بعد امر بالمعروف و نہی عن المنکر کو نسبت ابراہیمی و اسلامی کی علت حقیقی قرار دیا اور کہا کہ تمہارا نام مسلم اسی لئے رکھا گیا ہے تاکہ تم اعلان حق کر کے تمام عالم کے لئے گواہ بنو اور رسول تمہاری ہدایت کا شاہد ہو۔ اور پھر ان تمام خصوصیات و خصائص کو آغاز آیت میں بطور تہجیم بیان کے پیش کیا ہے کہ جاہد وافی اللہ حق جہادہ یعنی جبکہ ان تمام فضائل و خصائص سے تم متصف کئے گئے ہو پس تمہارا فرض ہے کہ اللہ

کے معنی یہ ہیں کہ انسان ہر طرف سے کٹ کر صرف خدا اور اس کے کلمہ حق کا ہو  
 جائے اور دنیا میں جس قدر اس سے باغی قوتیں ہیں انکی طرف سے منہ موڑ لے کہ۔  
 ومن یسلہ وجہہ الی اور جس نے ہر طرف سے گردن پھیر کر اللہ کی طرف  
 اللہ وھو محسن فقد منہ کر لیا، اور حسن عمل اختیار کیا تو بس یقین  
 استمسک بالعرۃ کرو کہ اس نے اللہ کی اطاعت کی کسی مضبوط  
 الوثقی (۲۱: ۳۱) پکڑ لی۔

اور یہی حقیقت امر بالمعروف ونہی عن المنکر کی ہے پس جو لوگ اطاعت  
 خدا و رسول کے ذریعہ دوستان الہی کی صفوں میں داخل ہو گئے۔ ضرور ہے کہ اللہ  
 تعالیٰ ان کو بھی الذین النعم اللہ علیہم میں شامل کر کے اپنی نعمتوں اور غیبی  
 برکتوں کا مورد و محیط بنادے اور دنیا میں سب سے بڑی نعمت الہی نتیجہ  
 کار کی فتح مندی اور نعمتوں اور عزموں کی کامیابی اور فلاح ہے۔  
 چونکہ وہ لوگ اپنے تئیں خدا تعالیٰ کے سپرد کر دیتے ہیں۔ اور اس کے کلمہ  
 حق کے اعلان کے لئے اپنی تمام قوتوں کے ساتھ وقت ہو جاتے ہیں پس خدا  
 تعالیٰ نے بھی حکم جس تقریر الی شبہ، تقریر الیہ نرا عابد جو میرا بندہ ایک  
 بالشت بھر بھی میری طرف چلتا ہے میں ایک ہاتھ آگے بڑھ کر اس سے قریب  
 تر ہو جاتا ہوں) ان کو اپنا بناتا ہے۔ اور ان کے تمام کاموں پر اپنی عزت  
 اور کبریائی کی چادر ڈال دیتا ہے۔ پھر وہ کام ان کے نہیں رہتے۔ بلکہ خدا کے  
 ہو جاتے ہیں اور ان کو انجام دینے والی ان کے جسم و نفس کی قوتیں نہیں ہوتیں  
 بلکہ اللہ کا مقتدر و قادر ہاتھ ہوتا ہے ان کی آواز کو ان کے حلق سے نکالتا ہے

لَا يَضُرُّهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ مِنْهُ حَتَّىٰ يَأْتِيَ أَمْرَ اللَّهِ وَهُمْ كَذَالِكَ يُعَذِّبُكَ اللَّهُ يَعْنِي وَهْ جَمَاعَتٌ  
مَنْصُورَةٌ مِنَ اللَّهِ هُوَ كَمَا أَنَّ اللَّهَ اسْكِي دَعْوَتِ حَقِّ كِي حِفَاظَتِ كَرِيكَ اسْكُو كَمَرَاهُ  
جَمَاعَتُوں پَر فِتْحِ يَابِ رُكْھِ گَا۔ اور شِیَاطِیْنِ ضَلَالَتِ كِي جَو ذَرِیَّاتِ اسْكِي كُفْرِ  
كْرِیْ كِي وَهْ اسْكُو كُچھ نَقْصَانِ نہ پَنپَا سَكِیْ كِي یِهْ حَالَتِ بَرَابَرِ قَائِمِ رُہِ كِي  
یہاں تَنك كے قِیَامَتِ كَا ظُہُورِ ہُو۔

نزول لغائم الہیہ ونصرت ربانیہ :-

اور یہ پیشین گوئی صد ہا آیاتِ کریمہ و تجاربِ تاریخیہ و مشاہداتِ  
اہلِ حق و معارفِ کَلَمِیْنِ مَطَابِقِ ہِے وَہی آیتِ کریمہ حَسْبُكَ لَمْ یُضْمَرْ  
كے آخِرِیْنِ دَرَجِ كِیَا تھَا۔ ہَمْ كُو اس عِلَامَتِ كِي خَبَر دِی تِی ہِے۔ وَ مِنْ لَطِیْعِ اللَّهِ  
وَالرَّسُولِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ۔

وَالصَّالِحِينَ وَالشَّاهِدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسَنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا (۲۱: ۷۱)  
كہ جُو لُوگِ كَامِ شِیْطَانِ قُوْتُوں سِے بَاغِی ہُو كُ مَحْرُتِ اللَّهِ اور اس كے رَسُوْلِ كے طِیْعِ وَنَقَادِ  
ہُو جِلَتِ ہِے۔ عَمَدِ تَعَالٰی ان كُو اپنی خُجْبِ فُجُوبِ جَمَاعَتُوں سِے شَامِلِ كَر دِیَا ہِے چُونِ  
كُو اس نے اپنی نِعْمَتُوں اور بَرَكَتُوں كے لَے چُونِ یِلَا ہِے اور پُھِر وَہ لُوگِ صَالِحِیْنِ اُمتِ  
كے مَرْتَبِے تَنك پہنچ كَر بَادِہِ نُوْشَانِ جَامِ شَہَادَتِ كے مَقَامِ پَر فَائِزِ الْمَرَامِ ہُو تے ہِے  
اور وہاں سِے شَرْقِی كے مَرْتَبِے صَدِیْقِیَّتِ تَنك مَرْتَبِعِ ہُو تے ہِے اور پُھِر اس كے بَعْدِ  
بِرَاہِ رَاسَتِ آقْبَا بِنُورِ نُبُوْتِ سِے بَہرِہِ اَنْدُوزِ اَنْوَارِ وَتَجَلِیَّاتِ ہُو تے ہِے۔

وَمِنْ بَعْدِ هَذَا صَائِقُ صَفَاتِهِ :- وَهَا كَتْمُہُ اَحْطٰی لٰہِیَہِ وَاجِلِ

ہَمْ نے آغَا زِ تَحْرِیْرِیْنِ اس طَرَفِ اِشَارِہِ كِیَا ہِے كہ مَقَامِ اطَاعَتِ خَدَا اور رَسُوْلِ

التواضع میں بروایت ابو ہریرہ لائے ہیں کہ  
 فاذا اجبت له کنت  
 سمع الذی یسمع به  
 وبصره الذی یبصر به  
 ویدہ الّتی یمسّ بها  
 ورجله الذی لیمشی  
 بها ولسانہ الذی  
 یتکلم به ، و  
 لن یموت الذی لا یعطیہ  
 ولن یموت الذی لا یعینہ -  
 جب میں اپنے کسی بندے کو اپنا دوست بنا  
 لیتا ہوں تو اس کا کان ہو جاتا ہوں وہ میرے  
 کان سے سنتا ہے اور اسکی آنکھ ہو جاتا ہوں  
 وہ میری آنکھ سے دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ  
 ہو جاتا ہوں وہ میرے ہاتھ سے پکڑتا ہے  
 اس کا پاؤں ہو جاتا ہوں وہ میرے پاؤں سے  
 چلتا ہے اور اس کی زبان ہو جاتا ہوں وہ  
 میری زبان سے بولتا ہے پھر جو مانگتا ہے  
 اسے عطا کرتا ہوں۔ اور جب پناہ مانگتا ہے  
 تو اپنی پناہ میں لے لیتا ہوں۔

چشم و گوش و دست و پائیم او گرفت  
 من بدر فتم سرائم او گرفت  
 ایں بصر و بین سمیع چوں آلات اوست  
 ملک ذرات تنم مراآت اوست  
 نعمہ از نائیسست نے از نے ، بدال  
 مستی از ساقیست نے از نے بدال  
 گفتن او گفتن اللہ بود  
 گرچہ از خلقم عبد اللہ بود

لیکن چونکہ حق و معرفت کی آواز ہوتی ہے۔ اس لئے ان کی نہیں بلکہ صورت الہی کی لازوال آواز ہوتی ہے۔ وہ راہ الہی میں مجاہد ہوتے ہیں پس خدا بھی ان کو اپنی فوج بنالیتا ہے اور ان کے ہاتھ میں اپنی تائبہ و نصرت کا حربہ دیکر ایک پیچھے رہ کر لڑنے والے سپہ سالار کی طرح لڑاتا ہے بظاہر وہ بے مایہ و سامان اور حقیر و عاجز انسان نظر آتے ہیں۔ مگر ان کا دل قوت الہی اور جبروت ربانی کا مسکن ہوتا ہے ان کے ہاتھ دنیا کے ظاہری ہتھیار سے خالی ہوتے ہیں۔ پر خدائے قدوس کی شمشیر جلاں ان کی انگلیوں کی حرکت سے متحرک ہوتی ہے اور صفِ اعدا پر گرتی ہے وہ کارزارِ عالم میں تنہا اور بے یار و مددگار ہوتے ہیں مگر ان کے یحییٰ و یسار نصرتِ خداوندی کے ملائکہ مسوومین کی صفیں ہوتی ہیں۔ خدا ان کے عجز کو اپنی کبریائی سے ان کے تنزل و انکسار کو اپنی عظمت و عزت سے ان کے ضعف و کمزوری کو اپنی قوت و طاقت سے اور ان کی بے سار و سامانی کو اپنی مالک الملکی سے بدل دیتا ہے۔ پھر جب وہ بولتے ہیں تو ان کی آواز میں صدائے حق کی گرج ہوتی ہے۔ اور جب نظر اٹھاتے ہیں تو ان کی نگاہوں سے نور الہی کے شعلے نکلتے ہیں ان کی آواز سے نسلِ شیطانی کے طاقتور دل دہل جاتے ہیں۔ اور ان کی نگاہوں کی طرح گمراہی و ضلالت کی نظریں اٹھ نہیں سکتیں۔ کیونکہ تم انسان کی آواز اور نظر کا مقابلہ کر سکتے ہو۔ لیکن خدا کی آواز پر غالب آنے اور اس کی نظر کی تاب لانے کی کس میں طاقت ہے؟

اس موقع پر اس حدیث قدسی کو یاد کرو جس کو امام بخاری کتاب



ہے تو کانٹے پڑے ہوئے خشک حلقوں سے اپنی نگاہوں کا جلوہ بھی دکھلاتا  
ہے تو گردنوں کی خوچکائی اور تڑپتی ہوئی لاشوں کے اضطراب میں۔ اور پھر  
اپنے حسن و جمال کا جلوہ گاہ بھی بنائے گا تو تاریک غاروں شکستہ دیواروں  
پھٹی ہوئی چٹائیوں کو۔

محبوبہ محمل شاہی کہ در ولایت عشق

گدا بہ تخت نشاند و پادشاہ گیرند

پھر اگر وہ نہیں ہے تو کون ہے جس کا ہاتھ گلیم فقر و مسکینی سے لگتا ہے

اور پادشاہوں کے تاج و تخت کو الٹ دیتا ہے۔ کیس کی تماشہ آرائی ہے۔

کہ جذبے نوافقروں کو کھڑا کر دیتا ہے اور وہ دنیا کی بڑی بڑی قوتوں کے

تسلط سے نکال کر لاکھوں دلوں کو اپنے آگے سر بسجود کر لیتے ہیں۔

افسحٰی، "ہذا؟ ام انتم لا تبصرون؟" (۵۲:۱) افسن هذا

الحديث تعجبون؟ وتضحكون ولا تبكون؟ وانتم سامدون

(۵۴: ۵۹) وان فی ذالک لآیات، ما یعقلها الا العالمون

مبین حقیر گدا یا ان عشق را کیس قوم

شہاں بے کم و خسر وان بے کلمہ اند



ماچو مست از دیدن باقی شدیم

مست گشتیم، از قنا باقی شدیم

پس چونکہ اس جماعت کے تمام کاموں کو اللہ اپنا کام بنالیتا ہے اگلے  
خود ان کا وجود کتنا ہی ناکام و حقیر ہو لیکن ان کے کام کامیاب و عظیم ہوتے  
ہیں اور وہ کبھی دنیا میں ناکامی و ناکامی سے ذلیل و رسوا نہیں ہوتے  
وہ خدا کا ہاتھ یا پھر اسکی فوج ہوتے ہیں۔ پس خود ان کو شکست کا غم ہو۔  
لیکن خدا کو تو شکست کا خوف نہیں؟۔

ولقد سبقنا کل ممتنا اور ہم نے اپنے جن بندوں کو ارشاد و ہدایت کے  
لئے دنیا میں بھیجا۔ ان کی نسبت پہلے ہی دن سے  
لحم المنصورون وان ہم نے کہہ دیا ہے کہ ہماری تائید و نصرت سے  
جندنا لحم الغالبین۔ بیشک وہی فتح مند اور کامیاب و مظفر ہوں گے  
(۳۸ : ۱۷۱) اور یقیناً ہماری فوج ہی سب پر غالب آگئی ہے۔

اگر چشم دل وا، اور دیدہ حق میں کور نہ ہو تو فی الحقیقت دنیا میں نصرت  
الہی کی نیرنگیوں کی سب سے بڑی نشانی اس جماعت کے عجائب کار و بار دعوت  
میں ہوتی ہے دنیا میں حق و صداقت کی آواز کبھی بھی تلج و تخت اور ایوان  
و محل کے اندر سے نہیں اٹھتی ہے بلکہ ہمیشہ اس کا سرچشمہ ویران جنگلوں پھوس  
کے جھونپڑوں اور پہاڑوں کے غاروں کے اندر رہا ہے اور یہ بھی اس شاہد عجیب  
پسند کا عجیب و غریب کرشمہ ہے کہ ہمیشہ شکستگی اور افتادگی ہی کو محبوب رکھتا  
ہے اپنا گھر بھی بنالیتا ہے تو لوٹے ہوئے اور زخمی دلوں کو اپنی آواز بھی سناتا

پہلے اپنی علامتوں کو بھیجتا ہے طوفان کے آنے سے پہلے طوفانی ہوا اُسیں چلتی ہیں۔  
 اور برسات سے پہلے ابر غلیظ کی چادریں آسمان پر پھیلا دی جاتی ہیں۔  
 اللہ الذی یز الرّاح " اللہ ہی ہے جو ہواؤں کو بھیجتا ہے اور وہ  
 فتیثر سی یا فی سبطہ فی بادلوں کو اپنی جگہ سے اُبھارتی ہیں پھر  
 السّماء کیف یشاء ویجعلہ خراجِ طرح چاہتا ہے ان سے کام لیتا ہے  
 کسفا فتّری الودق یمرج کبھی بادلوں کو آسمان پر پھیلا دیتا ہے کبھی  
 من خلّالہ فاذا اصابتہ ان کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیتا ہے اور تم کو ایسا  
 صوں یشاء من جبارہ اذا نظر آتا ہے گویا ان کے درمیان سے مینہ  
 ۛۛ یستبشرون " نکلا چلا آتا ہے !

پھر اپنے بندوں میں سے جن پر برسانا چاہتا ہے برسا دیتا ہے تو وہ  
 زندگی پانچ خوشیاں ملانے لگتے ہیں !!

یہ علامت فطریہ اور آثارِ طبیعہ جو تم کو دنیا میں اپنے سے باہر نظر آتے ہیں  
 بعینہ تمہاری اندر بھی موجود ہیں۔ تم جو اس عالم صورت و جسم کے ذرہ ذرہ  
 کی پرستش کرتے ہو بھول گئے ہو کہ ایک اقلیمِ قلب و معنی بھی ہے اور اس  
 عالمِ صغیر میں جو کچھ ہے اسی عالمِ کبیر کا عکس و ظلال ہے۔  
 الم تر انا انزلنا کما تم نے اپنے پروردگار کی اس حکمت و قدرت  
 کیف من النّطل کو نہیں دیکھا کہ اس نے کیوں نگڑاں یعنی  
 سائے کو پھیلا دیا ہے ؟

(۲۵: ۷۷)

سرروحانیاں دارِ کئی سے خود اندر پہنچیں : بحوابِ خوراکِ قبلہ روحانیاں بلین

# الداء والدواء

## جماعت حزب اللہ کے اعراض مقاصد

ان اللہ فانی الحب والنوی یخرج المحی من المیت ویخرج المیت من المحی ذوالککم اللہ فانی تو فکون (۶ : ۹۵)

بے شک خدا ہی ہے جو زمین کے اندر بیج کے دانے کو (جیکہ وہ محض اُمید و بیم کی حالت میں ہوتا ہے) پھاڑ کر (اُمید و کامیابی) کا ایک قوی و تناور درخت پیدا کر دیتا ہے۔ وہی زندگی کو موت سے اور موت کو زندگی سے نکالتا ہے یہی قدرت کی نیرنگیاں دکھانے والی ذاتِ قدوس تمہارا خدا ہے پھر تم کہ قہر بکے جارہے ہو، اور کیوں اس کی طرف نہیں جھکتے۔

علامہ و آثار

لیکن اس میں شک نہیں کہ سمندروں کا پانی اُڑتا اور پھر ابر کی صورت میں بھپک جاتا ہے یہ یقینی ہے کہ پانی برسنے سے پہلے موسم بدلتا اور اپنے آنے سے

زمینوں پر تند و تیز ہوا ایسی چلتی ہیں۔ جب موسم بدلتا ہے تو یہاں کے آسمان کی طرح وہاں کا آسمان بھی بدل جاتا ہے۔ اور جب پانی برسے کیلئے آتا ہے تو پہلے ابر کے جھپٹ ٹکڑوں اور سرد ہواؤں کے مرطوب جھونکوں کو بھیجتا ہے۔ اور خشک سالی اس سرزمین کی سب سے بڑی مصیبت سمجھی جاتی ہے لیکن وہاں بھی اس سے بڑھ کر اور کوئی مصیبت نہیں۔ جب آسمان اپنی دریا نوالی کا ارد زمین اپنی بخشش کا دروازہ بند کر دیتی ہے تو دریا اتر جلتے ہیں اور سیر حاصل زمین خشک ہو کر چٹیل میدان بن جاتی ہے۔ پھر موت اور بربادی دنیا پر چھا جاتی ہے۔ اور انسان اپنی غذا سے محروم ہو جاتا ہے۔ یہی حال وہاں کا بھی ہے۔ البتہ فرق صرف اتنا ہے کہ یہاں کی خشک سالی جسم کو خزا سے محروم کر دیتی ہے اور وہاں کا قحط قلب و روح کے لئے پیغام ہلاکت ہوتا ہے۔ پس یہاں جسم کے لئے موت ہے جس کے بعد بھی زندگی باقی رہتی ہے اور وہاں دل کے لئے ہلاکت ہے جس کی ہلاکت کے بعد زندگی کا کوئی سامان نہیں!

والقلب نحل عالا یحل البدن

جسم و جان رنگ ہو، لفظ و معنی۔ صورت و حقیقت یہی دو مختلف

دنیا ہیں اور موجدہ مشہود کی دو اقلیمیں ہیں جن کو لسان الہی عالم آفاق و نفس سے تعبیر کرتا ہے۔

سبحانہم ایا تائے الافاق ہم اپنی نشانیوں عالم کائنات کے مختلف اطراف  
فی انفسہم حتیٰ تنبہنہم جوانب میں کھلیں گے اور ان کے نفس کے

آفتاب طلوع ہوتا ہے اور اپنے سائے کو اپنے ساتھ متحرک کرتے ہوئے  
غروب ہو جاتا ہے چاند نکلتا ہے اور غروب و مہاق کی منزلیں طے کرنا ہوا نظر  
آتتا ہے موسم بدلتے ہیں اور نئی نئی ہوائیں چلتی ہیں سمندروں میں طوفان  
اٹھتے ہیں اور آسمان پر بجلیاں چمکتی ہیں جبکہ موسم خشک اور گرم ہوتا ہے تو  
بارش کی علامتیں ظاہر ہوتی ہیں۔ اور جب علامتوں کا سلسلہ ختم ہو جاتا ہے  
تو بارش کا نزول ہوتا ہے غرض کہ جو دنیا تمہارے سامنے موجود ہے وہ طلوع  
وغروب، عروج و مہاق، تسلط و تنزاع، تضارب تصادم، تداخل و تسابق  
تسفل و ترقی تبدل و تجدد، اور ایاب و ذہاب کا ایک یکسر موقع ہے جس کے  
مناظر منلوں اور جس کے مناظر و امثال متحرک ہیں۔

یعینہ یہی حال اس دنیا کا بھی ہے جو تمہارے سامنے نہیں مگر تم میں موجود  
ہے وہاں بھی طلوع و غروب ہوتا ہے اور جبکہ تاریکی چھا جاتی ہے تو آفتاب  
دریچہ ظلمت سے اپنا سر نکالتا ہے۔ وہاں بھی موسم بدلتے ہیں اور ہوائیں  
متغیر ہوتی ہیں۔ ہمارے عیش و حیات کا پیغام لاتی ہے اور خزاں افسردگی و  
ہلاکت کے ساتھ ظہور کرتی ہے۔ وہاں بھی سمندروں میں طوفان اٹھتے ہیں اور

لے غروب ہو جاتا ہے اس اعتبار سے کہ ایسا نظر آتا ہے یہ تمام باتیں ہماری ادبیات  
میں داخل ہو گئی ہیں۔ آسمان گوساکن ہوا اور زمین گردش میں ہیں ہم نسکایت  
آسمان ہی کی کریں گے کہ کرتے آئے ہیں۔ (منہ)

سہ ایام مہاق سے مراد اصطلاح نجوم میں مہینے کی وہ آخری راتیں ہیں جب  
چاند گھٹنے لگتا ہے۔ یعنی نصف آخری (منہ)

نہیں چل رہی تو یہ دھواں کہاں سے اُٹھ رہا ہے؟ اگر کچھ ہونے والا ہے  
 ہے تو یہ ہونے کی علامتیں کیوں ہو رہی ہیں۔ ان فی خرائط لند کری  
 لمن كان له قلب او انقى السمع وهو بشخصه  
 دہقان آسمان کو دیکھ کر سمجھ لیتا ہے کہ اسے کیا کرنا چاہیے اور شتی بان  
 ہونان کے آنے سے پہلے کشتی کو کنلے تک پہنچا دیتا ہے پس غرور ہے کہ دلوں  
 کی شورش واضطراب ہے معنی نہ ہو۔ اور اس قلم کے حوادث و تغیرات  
 کے اشارات گویا سمجھے جائیں۔

عالم اسلامی آج ایک آخری انقلاب کے کنلے پر ہے اور تبدیلیوں  
 اور انقلابوں کی وہ تمام علامتیں اس کے چپے چپے پر موجود ہیں جو دنیا کے  
 گذشتہ سخت سے سخت انقلابات کی تکمیل سے پہلے ہمیشہ ظاہر ہوا کرتی  
 ہیں وہ انقلابات عظیم جنہوں نے دنیا اور دنیا کے مناظر کو یکسر بدلت دیا۔  
 وہ تغیرات ہمیشہ جنہوں نے قوموں اور ملکوں کی تاریخ یک قلم الٹ  
 دی وہ جنہوں نے زمین کے جغرافیہ اور اسکی خشکی اور تری کے حدود  
 میں تبدیلیاں کر دیں۔ وہ جنہوں نے انسانی نسلوں کے عمران و تمدن  
 اور ان کے عوائد و خصائص کی عمارتوں کو ڈھا کر پھر از سر نو تعمیر کر دیا۔  
 اور وہ جو اس لئے ظاہر ہوتے ہیں تاکہ حیات و ممات اہم کے قانون الہی  
 کے مطابق زمین اور زمین کے بسنے والوں کو از سر نو پایا بدل دیں ٹھیک  
 ٹھیک ایسے ہی مظاہر و آثار کو اپنے آگے بھین دیا رکھتے تھے جیسے کہ  
 آج دنیا کے سامنے ظاہر ہو رہے ہیں۔ یہ دنیا میں ہمیشہ ہو چکا ہے اور



## انہ الحق

اندر بھی یہاں تک کہ ان پر ظاہر ہو جائے گا کہ بے

(۵۲ : ۲۱) شک و ہی حق ہے۔

اور یہی وہ عالم معنوی ہے جس کے آثار و علامت اور آیات و اسرار پر قرآن کریم توجہ دلاتا ہے اور جس سے اولادِ آدم کی غفلت و اغراض پر وہ ہر جگہ متاسف ہے کہ :-

و فی انفسکم افلا تبصرون اور کیا جو کچھ تمہارے نفس کے اندر موجود

(۵۱ : ۱۱) ہے اسے تم نہیں دیکھتے ؟

## ما بعد آثار و عقب علامت

پس گو آثار و علامت ہمیشہ مظنون اور مستقبل کا چہرہ ہمیشہ تاریکی میں ملبوس ہوتا ہے۔ تاہم علامتوں کے ظہور میں شک نہیں۔ یہ ضرور ہے کہ موسم بدل رہا ہے اور آنکھیں ابریں پھلی ہوئی چادر کو اور حسیم ٹھنڈی ہواؤں کے محسوس کر رہا ہے پس پانی کا برتنا ضروری ہے اور گرمی جس قدر تیزی کے ساتھ ظاہر ہوتی ہے اتنا ہی بارش کے نزول کے قریب نفس بھی کر دیتی ہے۔ دلوں کی اقلیم میں ایک شورش پہلے اس کے سمندر تہ و بالا ہو رہی ہیں۔ موجوں اور طوفانوں کا زور ہے۔ آسمان کی رنگت پہلے سرخ تھی مگر اب سیاہ اور تاریک ہو گئی ہے اور بجلی پہلے چمکتی تھی۔ اب گرج گرج کر زمین پر گرنا چاہتی ہے فضا کے آسمان ایک مرکزہ داد دیا اور ایک محشر رست خیز بن گئی ہے۔ اور کائنات کی ہر شے اٹھوٹ اور اچھٹنے کیلئے بے قرار ہے۔ اگر کوئی فوج نہیں آدمی تو یہ گرد و غبار کیوں ہے ؟ اگر آنگ

# مسئله سود

یا ایہا الذین امنوا  
لا تأکلوا الرِّبَا اضعافا  
مضاعفہ واثقو  
اللہ لعنکم  
تفلیحون

مسلمانو! سود کے لینے سے پرہیز کرو کہ  
وہ سود در سود کی صورت میں گنا چو گنا  
ہوتا چلا جائے اللہ سے ڈرو کہ ظلم و زیادتی  
سے اس کا غضب ظہور میں آتا ہے  
عجب نہیں کہ اس طرح تم دنیا میں فلاح پاؤ

(۱۲۵: ۳)

آنریبل خواجہ غلام الثقلین صاحب نے کھلے دنوں مسئلہ سود کے متعلق  
موجبات متحدہ کی کونسل میں جو مبسوط تقریر کی تھی وہ تمام اخبارات اردو  
انگریزی میں چھپ چکی ہے۔ میں وقت فرصت کا منتظر تھا کہ اسکو پڑھ سکوں  
اس تقریر کا اخبارات نے عام طور پر تذکرہ کیا ہے۔ بین میں آسکو  
دوسری نظر سے دیکھنا ہوں۔

سریسے پہلے جناب خواجہ صاحب کو ایک ایسے ضروری اور اہم مسئلہ پر  
ایک مبسوط مدلل اور پر مغز تقریر کرنے کے لئے تمام قوم کی طرف سے مبارکباد کا  
مستحق سمجھتا ہوں۔ انہوں نے فی الحقیقت ممبری کے انتخاب کیلئے بہت جلد اپنے

ایسا ہونا انقلاباتِ احم و مل کے ایک دائمی قانون کے ماتحت ہے۔  
وما یستبق من امة اجماعا وما یستأخر من لہ (۱۱۵)

### تہیہ سفر

منجملہ علام و آثارِ مخصوصہ کے ایک علامت یہ بھی ہے کہ رفتہ پر نام  
اور آئندہ کی حسرت کی جگہ اب بہت سے دماغ ہیں جو کام بھی کرنا چاہتے  
ہیں اور محض ماتم و فریاد پر قناعت نہیں۔

یہ احساس عام ہے اور عالمِ اسلامی کے دیگر اثبات و اطراف سے قطع  
نظر خود ہندوستان میں بھی باوجود استبدادِ یاس و فنوٹ موجود ہے اور  
اگر صحیح دسائل اختیار کرے تو فی الحقیقت انقلابِ حالت کا ایسے پہلا بیج  
سمجھنا چاہیے۔

کل کی فکر آج ہر شخص کے سامنے ہے فکرِ مستقبل اب صرف خاص ماغول ہی  
کا حصہ نہیں رہا۔ بلکہ اخبارات کے دفاتر کی طرح کسی دیہات کی ایک چکی پیستے  
والی عورت بھی سمجھنے لگی ہے کل تک مصائب کے ورود کا خوف تھا اس لئے صرف دین  
و دماغ ہی ان کو محسوس کر سکتے تھے۔ مگر آج جبکہ وہ ظاہر ہو چکے ہیں اور بقیہ  
کا ظہور سامنے ہے تو ان کے سمجھنے کے لئے دماغ کی نہیں بلکہ دیکھنے کے لئے آنکھوں  
کی ضرورت ہے۔ اور دماغ کم ہوں مگر آنکھوں کی کمی نہیں۔  
کچھ تو مایوس ہیں اور کچھ متلاشی مگر انتظار دونوں کو ہے پہلوں کے اگر راہ  
بھی دکھائی جائے تو چلنے سے انکار نہیں گوان کے قدم ابھی ساکن ہیں اور دوسرے  
فکر و جستجو میں حیران ہیں کہ کس طوط کا رخ کریں اور منزل کو معلوم ہے مگر راہ

لے اور کوئی اثباتِ مقررہ وقت سے آگے بڑھ سکتی ہے اور نہ پیچھے رہ سکتی ہے۔

و عظیم کی سرگذشت ہے اور سولے ایک واقعہ کے مسلمانوں کے لئے کوئی تذکرہ  
نمایاں اپنے اندر نہیں رکھتی۔

ایک واقعہ سے میرا مقصود سید صاحب مرحوم ہیں جو کونسل کے ابتدائی  
عہد میں دو بار شامل کئے گئے اور جنہوں نے مشہور ابرٹ بل کے مباحثہ میں  
یادگار حصہ لیا تھا۔

اور رفرارم کے بعد صرف مٹر منظر الحق کو جانتا ہوں جن کو مسلمان عہدوں  
کی عام حالت سے یقیناً مستثنیٰ کر دینا چاہیے۔

کونسل کے اندر اظہارِ قابلیت کے متعدد مواقع ہیں جس سے پہلی چیز تو مناسبت  
اور ممکنہ حفاظتِ قوانین کا مسودہ پیش کرنا ہے پھر عام مباحثہ و مذاکرات ہیں  
سہمِ قابلیت اور اجتہادِ فکر در اسے کے ساتھ حصہ لینا۔ ہر معاملہ اور قانون کے  
معدنی، ملکی مصالح اور اغراض کی حمایت کرنا۔ سرکاری تجاویز و خیالات کے  
نفاذ و انشاء اثر کی اعتدال و تائید کے ساتھ مخالفت کرنا۔ بحث و غبر کے  
مجموعہ مواقع پر عمدہ اور مفید مباحثہ و اعتقادات پیش کرنا ملک کی عام حالت  
پر نظر رکھنا اور اس کے درس و مطالعہ سے کونسل کے کاموں میں مدد لینا۔ شمار و اعداد  
کو ہر معاملے کی نسبت خاص طور پر محفوظ رکھنا اور ہر بحث میں ان کا کام لینا مفید اور  
نتیجہ خیز سوال کرنا اور ان کے جوابات سے ملک کی عام معلومات اور رائے میں اضافہ اور  
حکومت کی غلطیوں کا انکشاف کرنا یہ اور اسی طرح کے عہدہ مواقع ہیں کہ ایک قابل  
شخص کی قابلیت کے لئے کوفی ہال میں آزمائش ہو سکتے ہیں۔

پھر حق گوئی اور راست بیانی ایک جوہر اہلی ہے۔ جس کی ہر ذوق پر ضرورت

تئیں ثابت کر دیا اور ان کی قابلیت اور قومی خدمات کے قدیمی دلولے اور جوش کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس بارے میں جو توقعات کی جاسکتی تھیں سچ یہ ہے کہ ان میں ذرا بھی ناکامی نہیں ہوئی۔

ہماری حالت اپنے ہم وطن بھائیوں سے بالکل مختلف ہے اور حالت مختلف ہے تو ہماری تحسین و تہنیت اور جرج و تعزیل کو بھی مختلف ہونا چاہیے۔ ان میں قابلیت اور ادائے فرض کا قحظ نہیں ہے وہ مجلس عامہ اور کونسل کے ہاں دونوں میں اپنی قابلیت کے بہتر سے بہتر مظاہر رکھتے ہیں اور موجودہ ہندوستان کے چہل سالہ عہد میں انہوں نے اپنے کاموں کی ایک اچھی تاریخ مرتب کر لی ہے لیکن ہماری حالت ان سے بالکل متضاد ہے قابلیت اور ادائے فرض دونوں میں ہمارا خانہ کسٹھ صفر سے زیادہ نہیں پس ایسی حالت میں اگر ہماری قوم کے اندر چھوٹے سے چھوٹا کام بھی قابلیت اور صداقت کے ساتھ انجام پائے تو اس کو اوروں کے بہتر سے بہتر کام کے برابر سمجھنا چاہیے۔ جو ہر لوں کے بازار میں ہر کے کے مرصع پار کو بھی کوئی نہیں پوچھتا لیکن کسی کو بے کی خان میں مونی کا ایک دانہ بھی لے کر نکل جائے تو ہر شخص کی نظر پڑے گی۔ کہ یہ کیا چیز ہے؟

### کونسل کی تاریخ میں سلمان ممبروں کا تذکرہ

ہندوستان میں مجلس وضع قوانین کی ابتداء کو ایک قرن سے زیادہ زمانہ گزر گیا اور فارم پر بھی کونسل کا ایک پورا عہد انتخاب گزر چکا ہے لیکن اس کام میں کی پوری تاریخ پڑھ ڈالنے کی جیسی شرم کی بات ہے وہ تمام تو صرف ہندوؤں کی قابلیت آزاد بیانی حق پرستی اور ادائے فرض کے صدہا کارنامہ ہائے جلیلہ

مسلمان نمبروں نے اتنا ہی نہیں کیا کہ اپنے وجود سے کچھ کام نہیں لیا بلکہ اس سے زیادہ یہ کہ جب کبھی کچھ کام لیا بھی تو یہی لیا کہ ملک کو نقصان پہنچایا اور عیشہ اس کی بہترین امیدوں کے لئے اک سنگ گراں بن کر حائل راہ رہے یہ ہماری پیشانی پر ایک سیاہ داغ ہے جو افسوس کہ مٹ نہیں سکتا۔

بہر حال یہ تو خود ایک بحث ہے۔ ضمناً ذکر آجاتا ہے تو خیالات کو رو نہیں سکتا۔ خواجہ صاحب کی تقریر پڑھ کر مجھے سب سے زیادہ خوشی یہ ہوئی کہ کونسل ہال میں ایک مسلمان مجھے ایک اہم اور ضروری مسئلہ کی نسبت لب کشانی کی اور اس پر قابلیت اور صرف وقت کے ساتھ غور کیا یہ باب فی نفسہ گو بہت اہم نہ ہو۔ مگر ہمارے بازار میں جس جنس عام کی نایابی ہے اس کے ملنے پر خصوصیت کے ساتھ کیوں نہ خوش ہوں۔ گو اور دو کچھ ہاں وہ عام ہو۔

### مسئلہ سود اور قرآن حکیم

خواجہ صاحب نے اپنی تقریر میں (سود در سود) کے ان نتائج پر قانون کو توجہ دلائی ہے جس نے تاریخ کے قدیم ترین زمانے کی طرح اس دور میں بھی انسانوں کی آبادیوں کو ویران کیا ہے ان کی کوشش اور محنت کے نتائج کو بغیر کسی حق طبعی کے دوسروں کی طرف منتقل کر دیا ہے اور انہیں معلوم کتنے عالی شان محل ہیں جو اسکی بدولت خاک کا ڈھیر بن گئے ہیں اور کتنے وسیع قبرستان ہیں جن کے اندر اس کی تباہی اور ہلاکت کے بخروج پڑے سو رہے ہیں۔

میں نے ہمیشہ اس امر پر غور کیا کہ قرآن کریم نے انسانی معاشی و جرائم کے متعلق طرح طرح کی وعیدیں فرمائی ہیں لیکن سود کے متعلق ایک لفظ ایسا

ہے اور جو ایک روشنی ہے جس سے کونسل کا ہال ہی نہیں بلکہ ہر جگہ روشن ہو سکتی ہے۔

لیکن افسوس کہ اس تمام عہد گذشتہ درواں میں مسلمان عیڑنے ان تمام امور میں کسی ادنیٰ ترین کام کا بھی اپنے تئیں اہل ثابیت نہیں کیا۔ البتہ ایک چیز ہے جس کی قابلیت کا انہوں نے ہر موقع پر ثبوت دیا اور ایسا قاطع دلائل کہ ہندوستان کی کوئی قوم اس کے مقابلے میں اپنے عجز صریح کو نہیں چھپا سکتی۔ یعنی ملک اور ملکی آبیڈن کی تذبذبیں جہل و نادانی کے ساتھ ہر گز کسی خواہش کا استقبالیہ اور ہر صدائے حکومت کے آگے بلاتامل رکوع و سجود اور یہ وہ صفت ملکوتیہ ہے جو علماء کبار اور کرد بیان عالم بالائے بھی بہترین وصف ہے چہ جائیکہ کونسل ہال میں انسانوں کے لئے کہ۔

لا یسبقونہ بالقول وھم بامرہ لعلھولان لہ  
اس سے بھی زیادہ درد انگیز بات یہ ہے کہ برائی کے ظہور کی اصلاً دو شکلیں ہوتی ہیں ایک نیکی کا عدم اور دوسری برائی پر اصرار۔ پہلی صورت بہتر ہے اگر دوسری صورت پیش نہ آئے۔ ایک شخص کچھ نہیں کرتا۔ یہ بری بات ہے لیکن اس شخص سے تو وہ ہزار درجہ بہتر ہے جو نہ صرف یہ کہ نیک کام نہیں کرتا۔ بلکہ اس سے بھی زیادہ یہ کہ برائیوں پر مصر ہے۔

مرا بخیر تو ابید نیست شرم رساں

لہ سورہ انبیاء میں یہ آیت فرشتوں کی تعریف میں ہے یعنی وہ اللہ کے احکام پر ایسے عامل ہیں کہ اس کے کسی حکم کے خلاف نہیں کرتے۔



و درندگی پر آجاتا ہے تو اس کے اعمال کس درجہ خوفناک ہو جاتے ہیں؛ لیکن یہ کہ ہے کہ قرآن کریم نے کسی انسانی معصیت کو بھی حرب من اللہ ورسولہ سے تعبیر نہیں کیا اور اس وعید کے لئے صرف سود ہی کو کہ شخص ایک لین دین اور معاملات کی چیز ہے اور زیادہ سے زیادہ انسانی خود غرضی کا ایک ظہور) تمام ردائے انسانیہ میں سے منتخب کیا؟

### حرب من اللہ (انسانی خود غرضی)

میاں اس کی تفسیر مقصود نہیں ہے۔ مگر ارشاد ضروری ہے۔

سود کے کاروبار کی اگر کوئی تاریخ مرتب کی جاتی تو میں سمجھتا ہوں

کہ اس آیت کی بہتر سے بہتر تفسیر خود بخود ہو جاتی۔

حلب نفع اور خود غرضی سے اس دنیا کے عجیب ترین جانور کا (جس کو انسان

کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا ہے) کوئی فعل خالی نہیں اور اگر خالی ہے تو صرف وہ فعل جو اس سے بحیثیت مخلوق حیوانی کے صادر نہیں ہوتا بلکہ اس کے اندر کی وہ روح انسانی کبریٰ اور معنی خلافت الہیہ کا نام کرنے لگتی ہے جو مقام ملکوتیت

بھی ارفع اور دریاب مقام قدوسیت اعلیٰ ہے۔ مذہب قانون اخلاق سوسائٹی اور اس طرح کی تمام بندشیں صرف اس خود غرضی ہی کے مظاہر شدیدہ کو روکنے کے لئے ہیں۔ اور اگر اس خوفناک جانور کے پاؤں میں اتنی بو جھل

(بقیہ صفحہ ۱۳۵) اس فعل کو باوجود نہی کے ترک کرنا ایک ایسا جرم قرار دیا ہے جو

گویا اللہ اور اس کے رسول کے مقابلے میں حریف جنگ بننے کے مماثل ہے

اسی لئے ترجمے میں میں نے اس کو واضح کر دیا ہے (منہ)

کہدیلے جس سے سخت تر و عید اور کسی سخت سے سخت جرم و معصیت کی نسبت بھی نہیں آئی۔ اس کا سبب کیا ہے؟

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ ذَرُوْا مَا قَدْ مِّنَ الرِّیَالِ اِنْ كُنْتُمْ صٰوْمِیْنَ فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا فَاْخِزُوا بِعَرِبٍ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ (۲ : ۲۷۸)

مسلمانوں! اگر تم صاحب ایمان ہو تو اللہ سے ڈرو اور تمہارے کچھ لین دین میں جو کچھ سود باقی رہ گیا ہے اسے چھوڑ دو (پھر اگر تم ایسا نہیں کیا تو اللہ اور رسول کے ساتھ لڑنے کے لئے تیار ہو جاؤ کہ یہ فی الحقیقت اللہ اور اس کے رسول سے اعلان جنگ ہے)

قرآن کریم نے اس آیت میں سود کے لینے پر اصرار کو حرب من اللہ ورسول سے تعبیر کیا ہے کہ اس کے لینے والے اللہ اور اس کے رسول سے لڑنے کے لئے مستعد رہیں!

بظاہر یہ تشدد تعجب انگیز معلوم ہوتا ہے انسان کی وحشیت اور ہمہیت نے دنیا میں کسی کیسی تہذیب معصیتیں کی ہیں اور وہ جب بمعیت لہ فاخر و بعرب من اللہ مفسرین نے مختلف اترال جمع کئے ہیں کہ اس سے مفہوم کیا ہے؟ آخر تو بعض نے بکسرال و سہمزہ برد زن آھنو پڑھا ہے اور بعض نے بفتح خال۔ لیکن مقصود دونوں یہی ہے کہ معلوم کر لو یا خبردار ہو جاؤ۔ حرب من اللہ سے بعض مفسرین نے حقیقی معنی لئے ہیں یعنی جو سود لیں گے۔ ان سے اللہ اور اس کا رسول قتال کرے گا۔ اور وہ اس سے خبردار ہو جائیں لیکن فی الحقیقت یہاں حرب مراد فساد جنگ نہیں ہے بلکہ وعید و عقاب اور تہدید و ترہیب میں بالآخر مقصود یہ یعنی

مجسمہ شقاوت و قساوت و غلظت و صلابت ہو جاتا ہے اور خدا کے بندوں کے آگے بے رحمی سے معزور ہونا فی الحقیقت خدا کے آگے معزور ہو کر آمادہ جنگ و پیکار ہونا ہے۔

انسان کے ان تمام بڑے بڑے جرائم پر جن کو اسکی خود غرضی کا دبو اس کے اندر سے انجام دیتا ہے اپنے سامنے لاؤ اور ایک ایک کر کے دیکھو اور بڑے عادی مجرموں کو تم دیکھو گے کہ بارہا انسانی مظلومی اور بے کسی نے ان کی آنکھوں کو اشک بار اور ان کے دلوں کو دو نیم کر دیا ہے سخت سے سخت بے رحم ڈاکو اور قاتل کی نسبت بھی تم سُن سکتے ہو کہ اس نے عین اپنی بے رحمی اور قساوت کے کس کس کو انجام دیتے وقت ایک بڑھیا عورت کی فریاد ایک بے کس عورت کی گریہ وزاری اور ایک بچہ کے مضطربانہ البیشت پر اپنی کھینچی ہوئی تلوار پھینک دی۔ اور چند لمحوں کے لئے اسکی بھولے ہوئے معنی انسانیت اسے یاد آگئی۔ تاریخ اور علمی روایات نے ان ڈاکوؤں کے حالات قلمبند کئے ہیں جو ایک طرف تو دولتمندوں کو لوٹتے اور مال و دولت سے بھرے ہوئے قافلوں کو تاخت و تاراج کرتے تھے۔ دوسری طرف صد ہا بیوہ عورتیں اور بے کس و مسکین خاندان تھے جن کو ایک فیاض طبع دست کریم اور ایک دریائے بخشش بادشاہ کی طرح امداد و اعانت سے مالا مال کر دیتے تھے انگلستان کے قرون متوسطہ اور ہندوستان کے گذشتہ زمانے کے بڑے بڑے ڈاکوؤں کی نسبت ہر شخص جانتا ہے کہ انہوں نے قصبات و دیہات کی بے کس عورتوں

بیڑیاں نہ ہوتیں تو اغراض و استجلاب نفع کا تعداد دنیا کو شیطان کا تخت اور دوزخ کا نمونہ بنا دیتا۔

لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم - ثم رددناه اسفل سافلين  
الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم اجر غير ممنون (۶۰۰۹۶)

### انسانی خود غرضی کا مہیب ترین ظہور

اس خود غرضی کا ایک بدترین ظہور جمع وصول مال کی بھوک ہے جسکو پیاس کہنا چاہیے۔ اگر استسقا کی تشبیہ اس پر اس آجائے لیکن اگر غور سے دیکھا جائے تو اعمال انسانیہ میں اس مرض کا کوئی ظہور اس درجہ انسان کے ملکوئی مھائل کے لئے مملکت اسکی بہمیت و سبجیت کے لئے مقوی بہت اجتماعیہ اور تجماع انسانیہ کی صحت مدنی کے لئے سم قاتل اور عالم مخلوقات کے اس جمیل ترین مخلوق یعنی انسان کو خوفناک درندہ بنا دینے کے لئے ایک عمل اسکر نہیں ہے جیسا کہ سود اور سود خواری کی زندگی کی مختلف شکلیں۔

اخلاق و خصائل انسانیت کا آئینہ تو اس درجہ نازک ہے کہ تجارت اور کاروباری معیشت کی زندگی کی ٹھیس کا بھی تحمل نہیں ہوتا اور سمدر دی و مروت کا چشمہ کچھ نہ کچھ مکدر ہو ہی جاتا ہے پھر ظاہر ہے کہ اس کیلئے سود جس سے بغیر حق محنت حصول نفع کا اصول غیر طبعی قائم ہو جاتا ہے اس درجہ مضر ہوگا۔ یقیناً تمام انسانی معامی میں صرف یہی معصیت حریصان اللہ و سوا ہے کیونکہ اگر کسی معصیت میں انسان خدا کے بند کیلئے اس درجہ بے رحم اور خوٹھوار نہیں ہو جاتا جس درجہ سود کو اپنا وسیلہ معاش بنالینے کے بعد از سر تاپا

ترسٹ کھائے

شکسیر کے ایک لاکھ لاکھ (کروڑوں) کا ذکر ہے سود ہے۔ دنیا میں اس وقت تکتنے ہزار لاکھ لاکھ گزر چکے ہیں اور کتنے ہمارے سامنے موجود ہیں!!

ایک اہم نکتہ

اگر ایک شخص چور ہے۔ ڈاکو ہے۔ قاتل ہے تو قانون اس کو قتل کرے گا۔ اور انسانی آبادی اس سے پناہ مانگے گی۔ لیکن ایک سود خوار جو کہتا ہے کہ انھما ابيع مثل مالس بوا اس کا علاج کیلئے؟ اس نے تجارت کی ایک دوکان کھول دی ہے اور ضرورت و احتیاج انسان کے ہوش و حواس کو معطل کر دیتی ہے ڈاکو سے انسان بھاگتا ہے لیکن شاہ لاک کے پاس تو اس کا مظلوم تر خدا خود ہی دوڑ کر گیا پس فی الحقیقت قتل و غارت کسی قانون اور مذہب کے لئے اس درجہ سختی کے مستحق نہیں ہو سکتے جس قدر کہ سود، اور سود خواری کی نہیب زندگی۔

پھر کیا حرب من اللہ ورسولہا سے اکی تبیر صحیح نہیں؟ اور کیا تمام مذاہب عالم میں اسلام کی یہ سب سے بڑی خصوصیت نہیں کہ اس نے باوجود جاہلیت عرب کے اس میدان میں غرق ہونے کے سود خواری کو سب سے بڑا جرم اور معصیت کبیرہ قرار دیا۔

تجارت اور پس دین کی بے رحمیوں اور عام بے رحمیوں میں بڑا فرق ہے انسان کے ظلم مظالم اور بے رحمیاں اسی ہیں کہ انسانوں کیلئے کوئی دام اور کشش اپنے اندر نہیں رکھتیں وہ از سر تا پا نفرت اور مبعوضیت

کے لئے باقاعدہ وظائف و مشاہیرے مقرر کر دیئے تھے۔ اور روم کے ایک مشہور  
ڈاکو نے ٹیٹس سے کہا تھا میرا محرم ہاتھ بادشاہ کے مقدس ہاتھ سے زیادہ  
غریبوں اور بے کسوں کی مدد کرتا ہے۔ اگرچہ وہ بادشاہ اور میں ڈاکو ہوں  
یہی حال تقریباً انسان کے تمام بڑے بڑے جرائم کا ہے اور فضیلت  
انسانہ ہر بڑی سے بڑی زندگی کی تاریکی میں بھی کبھی کبھی اپنی روشنی کو بے  
نقاب کر دیتی ہے۔ لیکن اہل مقابلہ میں ایک سود خوار زندگی کو لاؤ وہ چور نہیں  
ہے وہ ایک ڈاکو کے نام سے ذلیل و حقیر نہیں کیا جاتا۔ لوگ اسے گناہ نہیں مانتے۔  
بلکہ اس کو ڈھونڈتے ہیں۔ وہ پہاڑوں کی غاروں اور جنگلوں کے گنجان گوشوں  
میں چرموں کی طرح نہیں چھپتا۔ وہ سوسائٹی سے مردود و مہجور نہیں ہے اس کے  
بادشاہ کے قانون کے توڑنے اور انسانوں کے آداب و مراسم کی مخالفت کا کبھی  
جرم نہیں کیا۔ وہ ایک شہری ہے جو مثل ایک شریف باشندہ شہر کے انسانوں  
میں رہتا اور جسم اجتماعی میں غنوصحیح کی طرح شامل ہے باہر ہر ایک کے اعمال کا  
کیا حال ہے؟ وہ ڈاکو سے بڑھ کر مادی کو غارت کرتا وہ قاتل سے زیادہ انسان  
حیات کو موت سے تبدیل کرتا۔ اور عادی جرم سے زیادہ سوائیٹی کو تباہ کرتا اور  
ایک درندہ سے بھی خوفناک تر خوں آشام اور بھیڑیے اور جنگلی سور سے بھی بڑھ کر  
حیات انسانی کا دشمن ہے پھر ان سب سے زیادہ یہ کہ سخت سے سخت بے رحم ڈاکو  
کی آنکھوں سے کبھی کبھی رحم کا ایک قطرہ اشک ٹپک پڑتا ہے پر یہ حال  
قطعاً ہے کہ اس کی قساوت و شقاوت کبھی کبھی کسی تڑپنے ہوئے جسم اور کسی  
پکڑتی ہوئی زبان پر ایک لمحے ایک دقیقے اور ایک عشرت دقیقے کے لئے بھی

کے نظارہ کا تحمل اپنے اندر پیدا نہ کر لے وہ سود خوار نہیں بن سکتا ایسی کا نتیجہ ہے کہ اس کی قساوت و بے رحمی نسبت سے زیادہ سخت اور تمام جرائم کے عادیوں کی زیادہ مستقل اور مستحکم ہوتی ہے وہ چونکہ ہمیشہ اپنی بے رحمی کے شکاروں کی منظومی کو دیکھتا رہتا اور ان کی بے قرار یوں کے موافق کالے دماغ کو عادی بناتا رہتا ہے اس لیے رفتہ رفتہ اس کے تمام قوائے ملکوتیہ پرانجب عالم محاسن طاری ہو جاتا ہے اور رحم و ہمدردی کے جذبات اس طرح بیکار و معطل ہو جاتے ہیں کہ کوئی قوی سے قوی متحرک بھی ان کو زندہ نہیں کر سکتا۔

کیا بات ہے کہ کافر کو رحم کرنا مگر سود خوار کی آنکھیں ہمیشہ خشک رہتی ہیں؟ اس کا سبب یہ ہے کہ ظلم کا آثار اس کے رحم پر مسمومیت ڈال دیتے ہیں اور وہ جس اور جس درجہ پر پہنچتا ہے ایک سو ایک اس کی زندگی بے رحم ہو جاتی ہے۔

قرآن کریم کی ایک جگہ ہے: **کَیۡفَ اَیۡتٰیۤ اِذَاۤ اُتٰی خٰلِدٌ مِّنۡ عَمَلٰہِۭ بِاٰیۡتٍ مِّنۡ رَّبِّہٖۤ اَنۡ اٰتٰیہُ اِلَیۡہِۭا اَوۡ اَنۡ اٰتٰیہُ اِلَیۡہِۭا** کیا نہیں دیکھتے کہ اسی حالت نفس میں کہ خیرات قرآن کریم نے اشارہ کیا ہے جبکہ اس نے سود خوار کی زندگی کا انفاق فی سبیل کے بعد ذکر کیا جو اس کا حقیقی ہے۔

النَّیۡنِۢمَ یَاۤ اَکْطَرُۤ اِلَیۡہِۭا یَقُوۡمُوۡنَ جَوٰدِکَۃً سُوۡدَ کَھٰتَہِۭ ہٰیۡہِۭ وَ کَھٰتَہِۭ ہٰیۡہِۭ ہُو  
اَلَا کَیۡفَ یَقُوۡمُ النَّیۡۤیۡمُ یَغۡیۡطُہٗ سَکِیۡنَہُۭ مَکَرِۡہِۭ اَسَدِۡہِۭ اَلَا کَیۡفَ یَحۡکُمُ الشَّیۡطٰنُ  
الشَّیۡطٰنُ جَنۡۢمُۤ اَلۡمَسِۤ خٰلِکَۃً بِاَھَمِّۤ کَے اثر نے مجبوراً جو اس بنا دیا ہو اور میری  
قَالَ اِنۡہَاۤ اَلۡبَیۡعُ خٰلِیۡۤ اَلۡوَلٰۤیۡہِۭا لَیۡسَ بِکَیۡۤ وَ کَھٰتَہِۭ ہٰیۡہِۭ ہُو کہ ضرور بیع و ستر اچھی  
(۱۲ - ۲۷۶) شل سود ہی ہے۔



ہیں۔ لوگ ان سے پناہ مانگتے ہیں لیکن روپے کا سین دین ایک ایسا شے ہے  
 کہ خواہ کیسے ہی سخت سے سخت عنوان ظلم سے ہو لیکن چونکہ احتیاج اور ضرورت  
 کو وقتی اور فوری طور پر دور کرنے والی ہے۔ اس لئے انسان اس سے بھاگ نہیں  
 سکتا بلکہ پناہ مانگنے کی جگہ خود ہی اس کی طرف دوڑتا ہے۔ وہ جانتا ہے کہ  
 سود خوار ایک بے رحم ڈاکو اور خو خوار درندہ ہے لیکن جنگل کے ڈاکو سے  
 نفرت کرتا۔ اور اس شہری ڈاکو کے آگے عاجزی سے ہاتھ جوڑتا ہے تاکہ وہ  
 اسے اپنے دامن ظلم میں پھنسانے کے لئے چن لے اور اس کو مجروح نینغ نسا  
 ولے رجمی کرنے سے انکار نہ کرے۔ !!

اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اور تمام ہزار ہا انسانی بے رحمیاں سی آبادی کو اس  
 طرح نقصان نہیں پہنچا سکتیں جس درجہ پورے شہر میں ایک سود خوار کا درجہ  
 پہنچا سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم اس کو سب سے بڑی وعید الہی  
 کا مستحق قرار دیتا ہے۔

### اس کی عجلت اہلی

اہل یہ ہے کہ کسی خود غرضی کے عمل اور بے رحمی کے کام میں اس درجہ آ  
 اور مداومت نہیں ہے جیسی کسی کاروباری بے رحمی میں قاتل ایک شخصہ کو چ  
 لحوں میں قتل کر ڈالے گا۔ ڈاکو ایک گھنٹہ کے اندر ایک قافلے کو لوٹ لے گا۔  
 لیکن سود خوار کا عمل ظلم دائمی اور انسانی غموں خاندانوں اور نسوں تک  
 جاری رہتا ہے وہ جس شکار کو پکڑتا ہے اس کا مظلومی و بیکی کا نظارہ بڑا  
 تکدیکھتا رہتا ہے اور جب تک ہمیشہ کے لئے اس کے تڑپنے لسنے اور کراتے

ہی کا نتیجہ ہے اور جو آج کل ہونے والے اس کی مثال آج چشم ہلنے بصیرت اور دیدہ ہلنے اعتبار کے لئے ہمارے سامنے کر دی گئی ہے۔ پھر کیا ضرور ہے کہ ہر نتیجہ عمل کو صرف قیامت ہی کے دن پر اٹھا رکھا جائے۔ اور خود دنیا میں جس شے کا سراغ لگ سکتا ہے اس کے لئے صرف دنیا سے باہر ہی کا نظارہ کریں۔  
ایک تفسیری اشارہ :-

اصل یہ ہے کہ اس آیت کریمہ میں ایک سود خوار زندہ گی اس کے حالات و خصائص اس کے اعمال و افعال اور ان کے نتائج کی جیسی جامع و مانع تشبیہ دی گئی ہے وہ گویا اس سلسلہ کی ایک پوری کتاب ہے۔ اہل عرب کا خیال تھا کہ شیطان اور جن کا فرض ہے انسان مجنون و لا یعقل ہو جاتا ہے اور عمر (مرگ) کی بیماری دراصل ایک طرح کا آسیب ہو رہے (مس) جنون کے معنی میں بولا جاتا ہے۔ اور (ممسوس) پاگل کو کہتے ہیں۔  
خدا تعالیٰ نے اس آیت میں سود خوار زندگی کو ایک آسیب زدہ، پاگل اور ایک مصروع کے حالات و خصائص سے تشبیہ دی ہے اور مختصر یہ کہ اس کے ہمہ ہی حالات یہی ہیں۔ جو ایسے دنیا کی زندگی میں پیش آتے ہیں۔  
ایک شخص جو پاگل ہو گیا ہو۔ ایک جنون جسکی عقل و دانش معطل ہو ایک مجنون الکھو اس میں کدہ ہوش و حواس کا کارخانہ بگڑ گیا ہو ایک مصروع جو مرگی کے اشتداد سے اپنے اوپر حکومت نہ رکھتا ہو غور کر کے دیکھئے کہ اسکی حالت کیا ہوتی ہے؟ یہ عام انسانوں کی طرح ایک کانس و سام انسان ہوتا ہے اس کے تمام اعضاء و جوارح صحیح ہوتے ہیں۔ اس کے تمام امیاء و

افسوس ہے کہ اصل معدوم مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں اس امر پر بالکل توجہ نہیں کی کہ سود خوار کی زندگی کو اس غمش کے ساتھ کیوں بیان کیا گیا؟ اور پھر اس غمش اور حالت کا سبب "خراب" کہہ کر امن کے اس قول کو کیوں قرار دیا کہ "ربیع بھی شش سود کے ہے؟"

اس سے بھی زیادہ عجیب انگیز امر یہ ہے کہ ان بزرگوں میں سے اکثر نے اس بیان حالت کو بعض آثار مرویہ کی بناء پر صرف قیامت ہی کے دن کیلئے مخصوص کر دیا ہے اور اسکی تفسیروں کی ہے "لا یقومون"۔ اسی پر ما اقیامتہ من قبورہم" یعنی یہ حالت صرف قیامت ہی کے دن کی نسبت بیان کی گئی ہے اور سود خوار قیامت کے دن قریح اس طرح اٹھائے جائیں گے جیسے کوئی مصرع اور آسیب زدہ پاگل ہو کر تلک ہے۔ اور پھر اسکی مختلف توجہات قرار دی ہیں۔

فی الحقیقت قرآن کریم کے حقائق و معارف کے متعلق آج ایک اہم بحث ارباب نظر کے لئے یہ بھی ہے کہ اس کے اکثر اشارات و تمثیلات و بیانات غمش اسی دنیا کی زندگی اور ان کے اعمال و نتائج کی طرف اشارہ کیا گیا ہے صرف قیامت اور بعد المات کی زندگی کے لئے مخصوص سمجھائے گئے ہیں۔ اور سخت ضرورت ہے کہ اس بحث پر نظر ڈالی جائے۔

مفسرین صحابہؓ کی جو روایات اس بارے میں موجود ہیں وہ یقیناً مستحق قبولیت ہیں۔ یہ میرا عقیدہ ہے کہ قرآن کریم کی لغت عرب اور صحابہؓ کی تفسیر ہی دو چیزیں اصل ہیں اور اگر صرف انہیں دو اصولوں کو پیش نظر رکھا جائے تو آج تمام مشکلات و غرائب قرآن کا حاتمہ ہے تاہم آخرت کی زندگی اس دنیا کی زندگی

شہری میں سب سے زیادہ ضروری جوہر جو ہونا چاہیے اس میں نہیں ہے وہ  
 باوجود انسان ہونے کے ایک خوفناک درندہ ہے۔ وہ باوجود ایک شریف  
 زندگی ہونے کے رذالت و سفاہیت اور ہیبت و بربریت کا ایک پیکر محسوس ہے  
 وہ باوجود ایک جائز یا خندہ شہر ہونے کے درندوں کے بھٹ اور وحشیوں  
 کے جنگل کا ایک جائز ہے اس نے گو تجارت کی دکان کھول دی ہے مگر وہ ایک  
 ڈاکو ہے جو خود تاجروں کو لوٹتا اور بے رحم چوروں کی طرح ان کے صندوقوں  
 کو خالی کر دیتا ہے۔

ایک پاگل آدمی باوجود انسان صورت ہونے کے انسان نہیں ہوتا۔ کیونکہ  
 اس کا نظام حواس و ادراک درہم برہم ہو جاتا ہے اور یہی شے انسان کا اصلی  
 جوہر شریف ہے بالکل اسی طرح ایک سود خوار باوجود ایک جائز یا خندہ شہر اور  
 شریف زندگی ہونے کے شریف نہیں ہوتا۔ کیونکہ اس کے تمام جذبات و عواطف  
 ملکوتیہ اور فضائل و خصائل و اخلاق معطل ہو جاتے ہیں اور یہی وہ چیزیں  
 ہیں جو معطل ہو جائیں تو: قلم تیسر، الاحواب، اللحم والدم  
 اور زیادہ اس تشبیہ پر نظر ڈالئے! ایک مصروع آدمی کھاتا ہے پیتا ہے عقل  
 و حواس کی باتیں کرتا ہے بالکل ایک بھلے چنگے آدمی کی طرح آپکے دست و پاؤں پر  
 بیٹھا ہوتا ہے لیکن دفعتاً اسکی حالت میں ایک انقلاب عظیم ہو جاتا ہے اس  
 ہاتھ پاؤں کھینچنے لگتے ہیں۔ اعصاب میں شخ ہونے لگتے ہیں خون کا دوران جاری  
 ساری یکایک بند ہو جاتا ہے۔ بالکل اس مشین کی طرح جس کا انجن یکایک  
 پھٹ گیا ہو۔ اس کے ہوش و حواس کے کیس پر زے بند ہو جاتے ہیں۔ وہ

جذبات بالکل ایک تندرست آدمی کی طرح درست ہوتے ہیں۔ وہ بظاہر ہلکا نہیں ہوتا۔ چلتے پھرتے بھوک کا اظہار کرتا ہے اور پیاس سے ویسا ہی بے قرار ہوتا ہے۔ جیسا کہ دنیا کی ہر حیوانی مخلوق۔

تاہم وہ انسان نہیں ہوتا۔ کیونکہ انسانوں میں ایک سب سے بڑی قیمتی چیز ہے جو اس میں نہیں ہوتی۔

یہی حال ایک سود خوار زندگی کا ہے۔ بظاہر اس میں کوئی بُرائی نہیں ہوتی وہ سوسائٹی کا ایک جزو اور شہر کا ایک جائز باشندہ ہوتا ہے۔ عام تاجروں کی طرح اس کی بھی ایک تجارت ہوتی ہے۔ وہ مبادلہ اشیاء کی تجارت نہیں کرتا تو کیا ہوا؟ ایک ہی جنس کو دیتا اور ایک ہی جنس کو لیتا ہے تو کیا نقصان لگتا ہے؟ کیا پھر بھی یہ ایک کاروبار اور بیع و خرید ہی ہے؟ وہ ڈاکو کی طرح لوٹتا نہیں ہے۔ وہ چور کی طرح چھپ کر چرانے نہیں آتا۔ جائز بین دین میں پہلی شرط ہے۔ غنیمت معاملہ کا راضی ہونا اور جبراً اگر لے گا ہوتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ وہ جب کبھی معاملہ کرتا ہے تو اپنے سے زیادہ ہے جو اسکی شرائط کو خوشی منظر رکھے اور اس کے معاملے پر اپنی پوری رضا ظاہر کرتے ہیں وہ تدارکے کروگوں کو نہیں دھمکا تا کہ اس سے روپیہ لیں اور اسکی شرائط کے آگے سر جھکا دیں۔

پس ایک شریف انسان ایک بااثر شہری ایک جائز کاروباری آدمی میں جو کچھ ہونا چاہیے اس میں ہوتا ہے اور کوئی بات بظاہر کے خلاف نظر نہیں آتی۔ لیکن ان تمام مظاہر انسانیت مدینیت کے ساتھ دوسری طرف دیکھے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب کچھ ہے مگر ایک شریف انسان اور ایک کاروباری

ہے۔ صرع کے جن کی طرح سود خواری کا شیطان اس میں حلول کر جاتا ہے اس کی بیعت ثانیہ کے یہ بیان کا ابال اس کے دل کے اندر جوش کھا کھا کر اپنے لگتے ہیں۔ لی صورت متغیر ہو جاتی ہے۔ رحم و انسانیّت کی لیت و نرمی کی جگہ وحشت و سبوت کے آثار و علامات سے اس کی پیشانی مکروہ ہو جاتی ہے اس کا چہرہ جو ہند کے پیشتر ایک انسان کی طرح حسین تھا۔ دفناً ایک تو بخوار درندے کی طرح ہیب ہو جاتا ہے۔ اس کی آنکھوں میں فضاوت و پلہ رچی کی سرخی پھر جاتی ہے اس کی ناک کے نچھے یہ بیان غیظ و غضب سے خون آشام درندوں کی طرح پھر مکنے لگتے ہیں۔ اس کا دماغ معطل ہو جاتا ہے اور تمام جذبات و شوق و طبع انسانیّت و ملکوتیّت اس کے صفحہ ذہن سے یک لخت فوراً ہوجاتے ہیں۔ پھر ایک مصروع اور سبب زدہ مریض کی طرح وہ اپنے قابو میں نہیں ہوتا اور نہ اس کے ہوش و حواس اس کے اختیار میں رہتے ہیں اس کے سامنے صرغ سود کا شیطان زندہ ہے۔ جو اس کو صرغ سود کے معمول کی طرح اپنے قبضے میں کر لیتا ہے اسی آنکھوں اور کان دونوں انسانیّت کی حکمرانی سے باغی ہو کر صرف شیطان کے تابع فرمان ہو جاتے ہیں۔ پھر وہ سود کے سوا کچھ دیکھتا ہے اور نہ وہ اس کے سوا کچھ سنتا ہے جس طرح ایک اسبب زدہ کسی چھول و بیہوشی و جو کو دیکھ کر اس کو بکاڑتا اور اس کی طرف اشارہ کرتا ہے اسی طرح وہ صرغ سود ہی کی طرف اشارہ کرتا ہے اور صرف سود ہی کی آواز سنتا چاہتا ہے۔ اس کا عید تہرہ و عظم اس کے سامنے خاک پر لیٹے۔ زنجیروں کی طرح چیخے یا جاں کنی میں ترہنے والوں کی طرح ترپے پر اس کو کچھ نظر نہیں



چکر کر زمین پر گر جاتا ہے۔ اختصار موت کی سختیوں کی طرح ایڑیاں رگڑتا ہے  
منہ سے کف جاری ہو جاتا ہے اور دیکھنے والے متحیر و متعجب ہو کر رہ جاتے ہیں  
کہ چند لمحوں کے اندر ایک صحیح و سالم مضبوط و توانا آدمی کس و صاحب ہوش  
و جو اس انسان کی حالت میں یہ کیا انقلاب عظیم ہو گیا۔ ؟

بے شبہ یہی حالت سود خوار کی بھی ہوتی ہے عالم جذبات و عواطف  
کی دنیا بھی اجسام و جوارح انسانی کا ایک پر تو ہے ٹھیک ٹھیک مثل ایک  
موضوع کے دنیا کے سامنے وہ نمودار ہو جاتا ہے اس میں از قرق تا بقدم  
کوئی چیز ایسی نہیں ہوتی جو ایک شریف اور شہری زندگی کی مخالفت ہو۔  
وہ ڈاکوؤں کی طرح جنگل کے پوشیدہ گوشوں اور پہاڑوں کے تاریک غاروں  
میں چھپ چھپ کر رہتا۔ بلکہ ہر مدنی وجود کی طرح شہر اور انسانوں کی آبادی  
کا شہر و شکار ہو جاتا ہے وہ عین آبادی کے وسط میں مکان بنا کر رہتا ہے  
وہ کسی شریف شہری کی طرح بازاروں میں خرید و فروخت اور گھر کے اندر  
ملاقات و نجست میں مصروف نظر آتا ہے۔ تم اس کو ہر طرح ایک شریف  
آدمی کی طرح پاتے ہو۔ وہ تمہارے ساتھ نری و نجست سے باتیں کرتا  
تمہارے استقبال کے لئے خوش آمدید کہتا۔ تم کو نطقت و روانہ کے ساتھ  
لے لے کر پاس بٹھاتا۔ تمہارے ساتھ کھاتا پیتا اور چلتے بھرتا ہے لیکن باہر  
پتہ جبکہ تم ان مظاہر انسانیت سے متاثران علامت خیال و عواطف  
یہی مٹھتی اور ان ابرازات تمدن و حضارت سے خوش وقت ہوتے ہو  
تو یکایک اس کے نظام جذبات و فضا میں انقلاب عظیم پیدا ہونے لگتا



# دولتِ نبی اُمیتہ

(۱)

## حدیث "خیر القرون"

آپ نے چونکہ قرونِ اولیٰ کا لفظ لکھا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غالباً وہی مشہور مراد ہے جس کو امام مسلم اور ترمذی نے عمران بن حصیب سے باختلاف بعض الفاظ روایت کیا ہے۔

خیر القرون قرنی ثلث الذین یلوئھم ثم الذین یلوئھم ترمذی کی روایات میں خیر الناس قرنی اور خیر القرن الذی لبعث فیہم بھی ہے اور بعض میں خیر القرن قرنی

حاصل سب کا یہ ہے کہ آنحضرت نے فرمایا: بہترین زمانہ میرا زمانہ ہے پھر اس کے بعد کا، اور پھر اس کے بعد کا۔

آتا۔ وہ مدہوش اور پاگل کی طرح ان سب باتوں سے بے پروا بے علم مرت  
 "سود، سود، سود" کہہ کر بکارتا اور اس کے لیے اپنے لیے اپنا ہاتھ بڑھاتا ہے۔  
 ان الذین یا کلون الربوا، لا یقومون الا لکمال غیظہ  
 الشیطان من المس



ہے مگر اس کے بعد :-

ثم يا من بعد صم قوم  
يتسمون ويحجون السمين  
ترمذی جلد ۲ باب الفتن

ایک قوم آئے گی جو محض کثرت مال و جاہ  
و اکل و شرب اور عیش و نفس اور اولاد  
نمائش میں مبتلا ہو جائے گی۔

اس حدیث کا راوی اول عمران بن حصین ہے اور آگے چل کر مختلف  
روایتوں نے مختلف الفاظ میں روایت کی ہے چنانچہ ایک دوسری روایت

یوں پیش الفاظ زاید ہیں :-

فتلاً يمشون و لا يستشهدون ويحجون ولا يؤمنون ويعتصمون  
فيهم السمين ترمذی نے اپنی اصطلاح میں اس کو متن صحیح " لکھا ہے  
اور سلم کی روایت میں ان الفاظ کے بعد وينذرون ولا يوفون و  
يضمرون السمين " بھی ہے اور اس سے علاوہ نفس پرستی، عیش پسندی  
اور دوست و جاہ و نمائش کے بشد و انہماک کے عدل و امانت اور ایفاء  
عہد و اخلاق حستہ کا بھی اس جماعت میں نہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔

پس یہی جماعت ہے جو غیر القرون کے اسی سال عہد کے بعد نمودار ہوئی  
اور یہی دور خوابیہ ہے جو احرام الموت کے سید باب کا پہلا دن تھا اور  
یہی وہ دور محذرات و بدعات، فتن و فسادات اور شر و فساد امور کا ہے  
جس کی حضرت صادق و مصدق (روحی و نامی) نے اسی حدیث میں جو جواب  
کے مستثنا و استدلال کا عرۃ الوثقی ہے جس کی اطلاع کلام الہی نے بھی  
و تقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا عنكم حاصل فرما کر دی ہے

زن کے مفہوم کے تعین میں محدثین نے غور و خوض کیا ہے۔ لیکن چونکہ دوسری حدیث الخلافۃ بعد ثلاثون سنۃ (خلافت میرے بعد صرف تیس برس تک ہے) موجود ہے اس لئے یقیناً اس حدیث میں زن سے مراد دس برس کا زمانہ ہے اور مقصود یہ ہے کہ بہترین وہ سالہ دور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا تھا اس کے بعد دوسرا عشرہ اور اس کے بعد تیسرا جس کے بقیہ چھ مہینے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کی خلافت سے پورے ہو گئے اور پھر زمانہ مشرور فتن کا شروع ہو گیا۔ پس گزارش ہے کہ زمانے کی نسبت میں نے محدثات و بدعات کی ابتداء لکھی ہے۔ اس سے خیر القرون کی شہادت کو کیا تعلق؟ آپ مجھے اس طرح کے غلط بیان سے کیوں تعجب و تحیر میں مبتلا کرتے ہیں۔ کہاں خیر القرون کا زمانہ خیریت و افضلیت اور کیا دور امویہ و مروانیہ کے قرون جبر و تسلط و مکت و عسوف؟ خیر القرون کا عہد یمون تو نبی امیہ کی حکومت سے پیشتر ہی ختم ہو گیا تھا۔ اور فی الحقیقت وہی دور اسلام کی تعلیم کا اعلیٰ نمونہ اور اس کی عمر کا حاصل و مال زندگی تھا۔

یہ یقیناً اس زمانے کو امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے سد بایک پہلا دن اور محدثات و بدعات کی گرم بازاری کا آغاز عہد قرار دیتا ہوں جس کی نسبت اسی حدیث کے بقیہ ٹکڑے میں سرور کائنات نے پیش آنے والے امور کی خبر دی تھی اور جس کو جناب نے غائباً خیال ایجاز و اختصار چھوڑ دیا مگر میں کہ باوجود ارادہ سہمی اختصار مبتلائے اطناب ہو چکا ہوں) اسے چھوڑ نہیں سکتا۔ چنانچہ جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے۔ فرمایا کہ بہترین زمانہ میرا اور اس کے بعد کا

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا۔ جنگ  
اللہ کو منظور ہے تم میں وجود نبوت باقی  
رہے گا اس کے بعد منہاج نبوت پر خلافت  
قائم ہوگی اور جب تک اللہ چاہے گا قائم ہے  
گی اور پھر اٹھائی جائے گی اسکے بعد جو ظلم  
کی پادشاہت شروع ہوگی اور جنگ منظور  
الہی ہے رہے گی۔ اسکے بعد محض جبر و تسلط  
کی حکومت ہوگی۔ اور وہ بھی مشیت الہی کے  
مطابق ہے گی لیکن اس کے بعد پھر ایک دور  
خلافت نبوت کے دور کا آئے گا۔

تیسرا باب: جب عمر بن عبدالعزیز  
نور خلافت پہنچے تو میں نے یہ حدیث  
سنی تو کھڑکی اور تھکا کر بیٹھے اب یہ ہے کہ  
آپ اس حدیث کی خبر کے مطابق ملک  
عمر بن جبر کے بعد محض پادشاہ ہی نہیں  
بلکہ امیر المومنین ہوں گے!

عن ابن بشر عن حذیفہ  
قال: قال (صلی اللہ علیہ وسلم) تكون النبوة  
فيكم ما شاء الله ثم تكون  
خلافة على من هاج النبوة  
ما شاء الله ان تكون ثم يرفعها  
الله ثم تكون ملكا جبرية  
ثم يكون ما شاء الله  
ان يكون، ثم تكون  
خلافة على من هاج النبوة  
قال حبيب بن ابي حمزة  
عن ابي عبد العزيز  
كنت اريد ان  
احديث اخره اياه و  
قلت: ارجو ان تكون  
امير المومنين بعد الملك  
الفاصل والجبرية۔

اس میں زمانے کی قید نہیں ہے مگر ترمذی کی حدیث میں جبکہ امام  
موسوف نے دوسری جلد کے باب الفتن میں درج کیا ہے زیادہ تصریح ہے۔

حسرت اللہ العلی العظیم، وصدق رسولہ البنی الکریم،  
وہم جن علی خلائک من الشاہدین۔

### اخبار ظہور فتن و مشکلات

اہل یہ ہے کہ اخبار ظہور فتن و تجدید ازمنہ خیر و فضیلت کی نسبت  
اگر شرح و بسط کے ساتھ لکھا جائے تو اتنا دیر و ذخیرہ ہے اور اس کے مشق  
بعض ایسے اہم بیادہت ہیں کہ ایک پورا رسالہ چلے جائے اس کی نہایت کمال  
اور پھر ضرورت بھی نہیں۔ آپ نے ذکر دیا تو کیا کروں؟ باوجود ارادہ  
اختصار و اجمال خود بخود بحث بڑھتی جاتی ہے۔

اس بارے میں جو احادیث صحاح اور دیگر اسفار حدیث میں مروی  
ہیں اور آثار صحابہ و تابعین میں اس کی جو تصبیق و تصدیق کی گئی ہے اس  
پر نظر ڈال کر علماء سلف نے اس مسئلہ کو تقریباً حل کر دیا ہے ان کا بیان ہے  
کہ سب سے زیادہ صحیح اور حقائق پیشین گوئی اس بارے میں خیر القرون والی حدیث  
ہے جسکو اس بحث کا اساس و بنیاد قرار دیتے ہیں۔ اس میں آنحضرت  
اپنے عہد رسالت، اس کے بعد دوزمانوں کو یکے بعد دیگرے بہترین قرار دیا  
اور یہی زمانہ خلافت علی منہاج النبوت اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا  
عہد طلانی تھا یہ زمانہ امیر معاویہ کی خلافت سے پہلے ختم ہو گیا اور اس کی تصدیق  
ان احادیث سے ہوتی ہے۔ جن میں بتصریح اس کی اطلاع دی گئی ہے۔  
چنانچہ خیر القرون والی حدیث کے مطالعہ کے بعد اس حدیث کو دیکھ  
جس کو صاحب مشکوٰۃ نے باب الانتذار والتخذیر کی تیسری فصل میں درج کیا

پھر اس کے بعد محض ملک مخصوص اور ملک جبریہ کا عہد فتن و فساد شروع ہو گیا اور وہی دور نبی اُمیہ اور امیر بالمعروف کے سد باب کا پہلا دن تھا۔ یہ امر یہاں ظاہر کر دینا ضروری ہے کہ ان احادیث اور نیز ان کے ہم مطلب احادیث کی نسبت اس عاجز نے اپنے خاص پیش نظر مباحث سے اس موقع پر کچھ کام نہیں لیا ہے چونکہ جناب نے خیر القرون کی حدیث کی طرف اشارہ کیا اور ان احادیث سے جا بجا استشاد فرمایا اس لئے ضرور ہوا کہ جناب کو احادیث ہی کی طرف توجہ دلائی جائے۔

پھر یہ کیسی عجیب بات ہے کہ ان احادیث پر جناب نے نظر نہیں ڈالی اور اس عاجز کے اتنا نکمہ دینے پر کہ نبی اُمیہ کے عہد میں بدعت و محدثات کا بازار گرم ہوا اس قدر قتال و متنازعہ ہوئے؟ جس عہد کی نسبت یہ تصریحاً موجود ہیں اس کی نسبت ضمناً کسی موقع پر کچھ اشارہ کر دینے کا بھی کج کسی قلم کو حق نہیں؟ اور کیا ان احادیث سے بالکل غرض بصر کر لینے کی علت دریافت کرنے کی اس عاجز کو اجازت ملے گی۔

یہ تو مشہور ترین احادیث تھیں۔ جن کو مشکوٰۃ وغیرہ میں ہر شخص دیکھ سکتا ہے کیا وہ حدیث بھی جناب کو یاد ہے جس کو ترمذی ابواب الفتن باب ما جاء فی الشام میں لائے ہیں؟ اور جس کو ابن قریب نے بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ۔ اذا فسد اهل الشام فلا خير فيكم؟ اور نیز ان احادیث کے محامل تابعین و تبع تابعین نے قرار دیے ہیں جن میں ظہور فتن سے بھرے ہوئے ہیں؟ مثلاً سکون فتن القاعد منها خير من القائل والقائم



عن سعید بن جهمان  
قال ثنی سفینۃ، قال: قال  
رستم الخلفۃ فی امتی  
ثلاثون سنۃ ثم ملک  
بعد ذالک ثم قال لی  
سفینۃ، اصک خلافتی  
ابی بکر، ثم قال: و  
خلافتی عمر، و خلافتی  
عثمان، ثم قال اصک  
خلافتی علی فوجدنا صا  
ثلاثین سنۃ قال سعید  
فقلت له ان ہی اصیۃ  
بزعیمون ان الخلفۃ فیم  
قال: کذبوا بنو الزرقاء  
بل هم الملوک من شر  
الملوک (تواصل)

سعید سے روایت ہے کہ سفینہ نے آنحضرت  
کے اس قول کو روایت کیا کہ خلافت میری  
امت میں صرف تیس سال ہے گی پھر اس  
کے بعد محض حکومت اور بادشاہت ہے  
اس کے بعد سعید کہتے ہیں کہ مجھے سفینہ نے کہا  
کہ حضرت ابوبکرؓ کا زمانہ خلافت شمار کرو۔  
میں نے کیا۔ پھر کہا کہ حضرت عمر و عثمان و  
علی کا عہد خلافت شمار کرو۔ میں نے سب کو جمع  
کیا تو کل تیس سال ہوئے پھر میں نے کوایہ تو  
سچ ہے لیکن بنی امیہ جو سمجھتے ہیں کہ ہم سب خلیفہ  
ہیں کیسی بات ہے حالانکہ بموجب اس حدیث  
اور تمہاری بیان کردہ تطبیق کے خلافت قبل  
از بنی امیہ ختم ہو گئی؛ اس پر سعید نے کہا کہ زرقاء  
کی اولاد نے بنی امیہ کے کذب بیانی اختیار کی  
وہ خلیفہ کہاں ہیں؛ وہ تو شریر ترین بادشاہ  
ہیں بے بادشاہ ہیں۔

ان تمام احادیث کی تطبیق سے یہ نتیجہ نکالنا گیل ہے کہ بہترین قرن آنحضرت  
کا تھا جس کے بعد شیخین کی خلافت کا۔ اس کے بعد حضرت عثمانؓ نے لے کر عا الجماعت  
تک کا، جبکہ حضرت امام حسنؓ نے خلافت سے کنارہ کشی فرمائی۔ اور

آگے چل کر کس قدر پر غلطی میں ارشاد ہو گیا ہے۔

"بنی اُمیہ لاکھ بڑے سہی پھر بھی اپنے بعد والوں سے لاکھ درجہ اچھے تھے۔ آج کل کے مسلمانوں کو انہیں برا کہنے کا کوئی حق نہیں۔"

مخبرو ما! ان دو سطروں میں کئی غلطیاں ہیں۔ اول تو کایانی علیہ السلام کے زمانہ الالہی بعد از الشرح منہ کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ مقدم ہوئے افضل ہو مقصود من حیث القوم اور من حیث الکثیر اور اس میں کوئی شک نہیں کہ بنی اُمیہ کے زمانے میں جمیعت اسلام اور عاکا۔ اسما جہ لب نہ کے زمانے سے ہزار درجہ بہتر تھے۔ عرب کی اصلی سادگی اور آزادی سہنے کے اندر نماز تھی صحابہ و تابعین بنیہ تابعین کا گروہ عرصہ تک موجود رہا۔ عام فائدہ اہمیت مظہرہ اور انہی بیت رخی لکھتے ہیں کہ بعد ویکہ بنیہ خود رہا مسلمانوں کے اندر دور اسلام اور جو سبب فسادات باطنی تھا وہ دور پر تھا بغیر و غم و کسب و مکنت و فساد کے جہاں میں ہر چیز ترقی و ترقی رہا تھا یہ بتا دیتے ہیں کہ ہرگز واکازہ گزشتہ زمانہ سے بہتر نہ تھا یہاں تک کہ چہرہ نما تھا ہوا اور آج جو حالت ہے وہ ظاہر ہے۔

پھر دیکھتے ہیں کہ ان کی نسبت بھی خود مقرر کیا گیا ہے وہ نہ عباد و معبود

بقیہ صفحہ ۱۶۰) زائد عبادہ شرکاء ویدہ رہ گئے۔ در حقیقت اسلام کے ابتدائی عروج کے لئے ایسا شدید نقص تھا جس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتا ہے، یوں بیکار ہو کر چلے تھے کہ باوجود ایسے مقامات عظیمہ کیونکر اپنے عہد ابتدائی میں اسلام کی فائز و قوت قائم رہ سکے۔ حقیقت یہ کہ مسلمانوں کا عہد کا عہد تھا

فیہا خیر من الماشی خیر من الساعی (متفق علیہ)  
 براہ کرم اس بلے میں کنز العمال کے ابواب فتن یا کتب دلائل و  
 خصائص میں خاصہ سیوطی وغیرہ کے ابواب پر ایک نظر ڈال لیجئے، اور  
 خدا را اس پر تعجب نہ کیجئے کہ بدعات و محدثات کی گرم پاناری دور نبی ایتہ  
 میں کیونکر تسلیم کی جاسکتی ہے۔؟

اگر طرائق و احکام اور بیعتی اور ابو نعیم اصفہانی وغیرہ کی مرویات پر بھی  
 نظر ڈال لی جائے تو دور نبی ایتہ حتیٰ کہ بعد از شہادت حضرت فاروق رحمۃ  
 و فساد و فحاشیات و بدعات کے متعلق ایک ذخیرہ وفات و عواد مجملہ تشریح دے دے

۱۔ احمد و بیعتی اور طرائق نے عروہ بن قیس سے روایت کی ہے قال انھما بنو لیلین  
 ان الفتن قد ظهرت قال یسار بن الخطاب بھی فقال احد تکون بعدہ  
 حافظ سید طی نے خصائص کبریٰ اور مجمع الجوامع میں ایک خاص باب اس عنوان  
 سے باندھ لیا کہ اخبارہ (علم) یا فتنۃ ان بعد اھا قتل عمر یعنی آنحضرت  
 کی خبر وہی فتنہ کی نسبت اور یہ کہ اس کا مبداء حضرت عمر کا شہید ہونا ہے اس باب  
 بنیاد نو بخاری و مسلم کی حدیث والی حدیث ہے جو مشہور ہے لیکن اس کے علاوہ دیگر سنن و  
 مسانید و صحاح کی حدیثیں بھی بکثرت جمع کی ہیں جن سے گویا استدلال کہلا ہے کہ حضرت عمر کی  
 وفات کے بعد ہی فتنہ شروع ہو گا اور ان کا وجود ایک دیوار درمیان امن و فتن کے ہے۔  
 غور کیجئے تو شہادت حضرت عثمانؓ اور پھر جنگ صفین وغیرہ کے یہ تقاضات جن کی دس  
 کم سو طرائقوں میں بردایت مشہور ستر ہزار صحابہ و مسلمان فتن ہوئے اور جن میں ۲۰

تال لعمار: تقلد الفئۃ دیکھتا ہوں کہ تجھ کو ایک باغی گروہ قتل  
الباغیۃ (بخاری و مسلم) کرے گا۔

حافظ سیوطی اس حدیث کو نقل کر کے لکھتے ہیں :-

هذا الحديث متواتر رواه من الصحابة لبعة عشر كفاً

خالک فی الاحادیث رخصائص کبریٰ جلد ۲ - صفحہ ۱۲۰

یہ تو صحیحین کی حدیث ہے لیکن امام احمد و حاکم اور طبرانی نے عمر ابن  
الغاص سے روایت کی ہے کہ سمعت رسول اللہ (علیہ السلام) یقول: اولوت

قویث لعمار قاتل عمار و سالبہ فی النار

یہ احادیث صفین کے پہلے شام کی نسبت قرار دی جاتی ہیں پھر انصافاً

فرمایا کہ میں نے اگر عام حکومت بنی امیہ کی نسبت ظلم کی نسبت دی

تو میرے اس جرم کے دیگر شرکاء کو کیوں ذمہ داری کر دیا جاتا ہے۔؟

جناب نے فقہ حنفی کی مشہور کتاب ہدایہ تو قطعاً پڑھی ہوگی۔ قضا

کے ابواب میں کوئی اس قسم کی عبارت بھی جناب کو یاد ہے جس کے الفاظ یہ ہیں؟

يجوز تقلد القضاء من ظالم یا دشاہ کی طرف سے قضا کا عمل

السلطان البائن کما يجوز قبول کرنا جائز ہے۔ چنانچہ صحابہ

من العادل کان الصحابة نے معاویہ کی جانب سے قبول

تقلد وامن معاویۃ و الثبائن کیا تھا۔ نیز مجلس سے تابعین نے

تقلد وامن الحجاج (ہدایہ مطبوعہ لکھنؤ ج ۳ ص ۱۱۷)

صاحب ہدایہ کے اس لا ابالاۃ طریق ذکر کی نسبت جناب کا خیال ہے

کی تمیز اٹھ جائے گی۔ الحب فی اللہ والبغض فی اللہ تمام اعمال و افعال میں مسلمانوں کا محور اعمال ہے اور اچھے اعمال کو اچھا سمجھنا، اور برائی کو خواہ وہ کسی عہد میں ہوئی ہو۔ برا یقین کرنا، ایک ایسی شے ہے جس کا خود ہمارے اعمال و خصائص پر اثر پڑتا ہے۔ اشخاص کی بحث خود بخود پیدا ہو جاتی ہے جبکہ اعمال پر نظر ڈالی جاتی ہے۔ یزید کے مظالم پر بعد کو آنے والے کیوں فریادی ہیں حالانکہ آپ کے اصول کے مطابق تو لایا تھی علیکم زمان الا الذی بعدہ الشیخہ

**اطلاق لفظ فسق و ظلم نسبت بنی اُمیہ :-**

۹۔ بہت زیادہ تأسف جناب کو اس مضمون کی خون سے شرابور نہرچی پر ہے اور اس پر کہ بنی اُمیہ کی طرف ظلم و فسق کو کیوں نسبت دی گئی ہے؟ خیر اور تمام باتوں کو جانے دیجئے۔ آپ ترمذی کی اس حدیث کی نسبت کیا کہتے ہیں جو اوپر گزر چکی ہے اور جس میں سفینہ کا بنی اُمیہ کی نسبت یہ قول نقل کیا ہے کہ یل هم ملوک من شر الملوک؟

**قائلین عمار بن یاسر :-**

پھر ان احادیث مشہورہ اور بقول سیوطی متواترہ کی نسبت کیا ارشاد ہوتا ہے جن میں حضرت عمار بن یاسر کی شہادت کی خبر دی گئی تھی جو جنگ حنین میں اہل شام کے ہاتھوں شہید ہوئے تھے اور جن میں ان کے قاتلوں کی نسبت فتنۃ الباغیہ کا وصف فرما دیا گیا تھا۔

من ام سلمۃ رانی قتادة  
رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اور قتادہ سے روایت ہے کہ  
آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا: اے عمار بن

جناب کا یہ اشارہ الہلال کے مضمون زیر نقد کی اس عبارت کی طرف ہے۔  
 اگرچہ طرح طرح کی بدعات و محدثات کا بازار (خلفاء راشدین کے بعد)  
 مہم ہو گیا تھا تاہم چونکہ عہد نبوت کا فیضان روحانی اور تعلیم قرآنی کا اثر ابھی بالکل  
 زہ تھا اس لئے پھر بھی امر بالمعروف کی آواز کی گرج کو نہ بدعتی کے ایلوان محل  
 لزادیتی تھی۔ ساتھ برس کی ایک بڑھیا عورت برسر دربار بیٹائی جاتی تھی اور امیر  
 معاویہ کے سامنے بے دھڑک اپنے وہ اشتہار خوش و خوش کے ساتھ بڑھتی تھی جن میں  
 حضرت امیرؓ کے مناقب پڑھتے تھے بلکہ کھلے کھلے لفظوں میں نبی امیہؐ  
 کے فضائل و مناقب بیان کئے گئے ہیں۔ الخ (الہلال جلد ۲ نمبر ۱ صفحہ ۶)  
 اب اس وقت یاد نہیں آتا کہ اس مضمون میں کس عورت کی جرأت دہری  
 رخی گوئی کی طرف اشارہ کیا گیا تھا۔ جو ہفوات سے ملقب ہونے کی مستحق قرار پائی ہے  
 امیر معاویہ کے سامنے اس طرح کی ٹیپ ایل بیت اور صداقت پرست و جرأت و  
 نور توں کے آنے سوال جواب میں خطبات بلیغہ و موثرہ دیے اور اپنے اشتہار  
 مدحیہ حضرت امیرؓ کے متعدد واقعات تاریخ و مختارات ادبیہ میں منقول  
 ہیں اور فی الحقیقت عرب کی آزادی، اسلام کی تعلیم حریت اور قرون اولیٰ  
 کے امر بالمعروف کی تاریخ میں ان میں سے ہر عورت، شرف و احترام اور  
 عظمت و کمال کا ایک درجہ مخصوص و ممتاز رکھتی ہے۔  
 صاحب عقد الفرید وغیرہ اور امام ابوالفضل ابن طاہر نے بلاغات النساء  
 بلاغات النساء امام ابوالفضل محمد بن ابی طاہر بغدادی متوفی ۷۸۵ھ کی ایک  
 نہایت دلچسپ کتاب جس میں جاہلیت و ہد اسلام کی مشہور عورتوں کے اقوال (باقی صہر)



۱۰۔ جناب نے یہ بھی ارقام فرمایا ہے کہ :-  
 ”آپ کی ان تلخ کلامیوں نے رفاضؒ کی یاد تازہ کر دی جنہوں نے  
 صحابہ کو سب شتم کرنا اپنا پیشہ بنالیا ہے۔“  
 لیکن اگر اعمال مردانہ کو ظلم و جور کے لفظ سے تعبیر کرنا رقص ہے، تو  
 میں یکمال مسرت و انتہاج درہم کہوں گا۔ جو امام شافعیؒ کی طرف منسوب ہے کہ :-  
 ”تسلیتہم الثقلات الخی رافضی“

اور خوش ہوں گا کہ یہ ایک ایسا رقص محبوب و مطلوب ہے، جس میں  
 الحمد للہ میرے ساتھ وہ وہ لوگ شریک ہیں جن کا نام آج دنیا و  
 اسلام بغیر دعا و تحیت کے نہیں لیتی !

مازم بہ کفر خود کہ با یماں برابر است !  
 رہا بڑا اور سب شتم تو افسوس ہے کہ اس بدعت شیعہ کی بنیاد اویسن  
 بھی بنائی گئی ہے رکھی جو علانیہ برسر منبر ذکر خدا و رسول کے ساتھ حضرت  
 امیر مومنینؑ جھگڑتے تھے اور اسی کا اتباع ہے جو شیعہ دنیا بد بخانہ کر رہے ہیں۔  
 دفعہ بخارۃ اللالیسہ علی معاویہ :-

۱۱۔ جناب نے آخر میں اہمال کے مضمون زیر نقد کے ایک جملے کی طرف  
 اشارہ فرمایا ہے اور لکھا ہے :-

”ستم کو بہ ہے جناب ان کے اسی ضرب المثل علم اور ساٹھ برس کی  
 بڑھیا عورت کے ہفت روزے سے درگزر فرما جانے کو خدا جانے کن نگاہوں  
 سے ملاحظہ فرماتے ہیں ؟“



مفتک نفسه فی الفلاء ضلالة : اغواک عمرو للشقاء وسعید  
 فانرج بانکد طائر بنجر سها : لاقت علیا اسعد وسعور  
 سعید بھی موجود تھا۔ اُس نے کہا کہ اتنا ہی نہیں، بلکہ یہ اشعار بھی  
 اسی کے ہیں:-

تد کنت اهل ان امرت ولا اری      فرق المناضی اہنیۃ خاطبا  
 قالہ اخر مدتی، فطاولت      حتی رایت من الزمان عجائبا  
 فی کل زحان لا یزال خطیبہم      وسط العمرع لال احمد عابا  
 یعنی میری آرزو تھی کہ مجھے موت آجائے۔ مگر اس وقت کو اپنی آنکھوں  
 سے نہ دیکھوں، جبکہ بنی اُمیہ کا کوئی فرد میرے خطیب نظر آئے، اگر افسوس کہ  
 میری آرزو پوری نہ ہوئی اور اللہ نے میری موت کے وقت کو بڑھا دیا یہاں  
 تک کہ آج یہ زمانے کے انقلابات کے عجیب عجیب رنگ دیکھ رہی ہوں مسجد  
 کے محراب پر بنی اُمیہ کے خطیب چڑھتے ہیں۔ اور آل محمد پر علانیہ لعن و طعن  
 کرتے ہیں۔

یکارہ نے ان بیانات کو سن کر امیر معاویہ سے کہا:-  
 ترے بکتے مجھ پر حملہ کر رہے ہیں اور میرا عصاء دفاع ضعیف ہے۔ کہ  
 ان کو ہنکا نہیں سکتی۔ بیشک ان اشعار کی میں ہی مصنف ہوں۔ میں پسند  
 نہیں کرتی کہ ان سے انکار کروں۔ اب میں واپس جانی ہوں۔ یہ ہے کہ  
 امیر المومنین علیؑ کے بعد زندگی میں کوئی خوشی نہیں ہے (بلاغات النساء صفحہ ۴۴)  
 اسی طرح سو وہ بنتِ عمارہ رحمہا اللہ کا واقعہ بھی مسلمانوں کیلئے حق گوئی

طش  
 میں سووہ بنتِ عمارہ، ندرقا بنتِ عدی اور بکارت الہلالیہ عکثرہ بنتِ الہلال  
 اور ام البراء بنتِ صفوان کا ذکر کیا ہے جنہوں نے جنگ صفین میں شرکت کی تھی  
 اور حضرت امیر کی نصرت و حمایت میں جاندارانہ حصہ لیا تھا۔ پھر امیر معاویہ  
 کے تسلط کے بعد یہ لوگ مختلف تقریبات میں اس کے سامنے پیش ہوئے ہیں اور  
 ان کو امیر معاویہ نے وہ زمانہ یاد دلایا ہے۔ اس پر نہایت بے باکانہ و حق گوینہ  
 حضرت امیرؓ کے فضائل بیان کئے ہیں اور تمام اہل دربار کو اپنی عظمت حق گوئی  
 سے متحیر و متعجب بنا دیا ہے۔

ازاں جملہ (بکارت الہلالیہ) کے وفد کا واقعہ نہایت مؤثر ہے اور غالباً  
 اس مضمون میں میں اسی کی طرہ اشارہ کیا تھا۔

صاحب بلاغات النساء نے لکھا ہے کہ الہلالیہ بالکل بڑھاپے اور  
 ضعف و ناتواقی کے عالم میں ایک مرتبہ امیر معاویہؓ کے دربار میں گئی وہ اس  
 قدر ضعیف تھی کہ دو عورتیں دو طرف سے اسے تھام کر لائی تھیں۔ وہاں مروان  
 بن حکم اور عمر و ابن عاص بھی موجود تھے۔ انہوں نے امیر معاویہؓ سے کہا کہ آپ نے  
 اسے پہچانا؟ یہ وہ عورت ہے جس نے جنگ صفین میں ہم لوگوں سے مقابلہ کیا  
 تھا اور یہ اشعار پڑھ پڑھ کر لوگوں کو سنانی تھی۔

اتری ابن ہند للخلافة مالکاً : ہجرات خالک، وما اراد لحد

(بقیہ ص ۱۷۲) خطبات اور بلاغات و نوادر کو بطرز احسن و بہ تقسیم مواد ترتیب  
 ابواب جمع کیا ہے اور اس باب میں اس کا مطالعہ عقد الفرید و آغانی وغیرہ سے  
 زیادہ مفید اور دلچسپ ہے، مصر میں چھپ گئی ہے۔ (منہ)

بہر حال اس مضمون میں یا سودہ کی طرف اشارہ تھا یا بکارت الہدایہ  
 رحمہما اللہ تعالیٰ کی طرف۔ آپ اسکو ایک بڑھیا کے ہفوات سے تعبیر کر کے  
 شاید کوئی خوشی حاصل فرماتے ہوں گے۔ مگر یقین کیجئے کہ آپ کے الفاظ  
 بڑھ کر میری آنکھوں سے تو آنسو نکل پڑے۔ سبحان من لا یتغیر!! ایک زمانہ  
 تھا کہ ہم میں سے بڑھیا عورتوں کے اندر اسلام کا ایسا سچا اتباع، حق اور  
 حریت کے ایسے گرانمایہ امثال امر بالمعروف کا ایسا سچا بولہ اور آزادی و  
 صداقت کی ایسی غیر متزلزل محبت تھی۔ اور ایک زمانہ آج کا ہے۔ جبکہ  
 مردان اسلام اور حال علم و فضل ایسی مثالوں کا پیش کرنا تو ایک طرف  
 رہا۔ ان کو ہفوات کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں۔ !!

اللہ اللہ! اس مقدس مسلمہ و مومنہ کا مقام عالی اور مرتبہ ارفع!  
 جس کے دل کو خدائے خاندان نبوت کی محبت و عشق کا نشانہ بنایا جسکو  
 حق کی معیت کی توفیق ملی جس نے اہل بیت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت  
 و نصرت میں اپنی سیف لسان کے جوہر دکھائے اور جس کی حریت آزادی  
 اور حق پرستی و صداقت پُر ہی کو تخت و تہنہ کی شوکت قیصری اور  
 اہستہ فحشی مرغوب کر سکی۔ آپ اس کے کارنامہ حق پرستی کو ہفوات و تہرات  
 کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں کیجئے لیکن مجھ کو تو اگر اپنی تمام زندگی میں ان ہفوات  
 کی ایک مرتبہ پیروی کرنے کی بھی سچی توفیق مل جائے تو اپنی قسمت  
 پر ناز کروں کہ میری بخشش کا سامان ہو گیا۔

تو طوطی و ماو قامت دوست : فکر بہر کس بقدر ہمت دوست

اور صدق لہجہ کی ایک مثال عظیم اور اسوہ حسنہ ہے یہ امیر معاویہؓ کی تخت نشینی کے بعد اس کے سامنے آنی تو امیر نے پوچھا:-  
 "کیا تو وہی عورت نہیں ہے جس نے ایام جنگ صفین میں یہ اشعار کہے تھے؟

سمر کفعل ابیہک یا بن عمارۃ	یوم الطعان و ملتفی الاقران
والصر علیا و الحسین و رھطہ	واقصد لھند و انجھا لھران
ان الامام اخر البنی محمد	علم الھدی و منارۃ الایمان
فقہ العتوت و سر امام لوانک	تد ما با بیض صار و سنان

سو وہ نے کہا:-

اے واللہ! میں ان لوگوں میں سے نہیں ہوں۔ جو حق سے وقت پر پھر جاتے ہیں۔ اور کذب گوئی کے لئے جیلہ طرازیباں کرتے ہیں۔ بے شک میں ہی ہوں جس نے یوم صفین میں یہ اشعار کہے تھے۔

امیر نے کہا: کیا شے تھی جس نے ان اشعار کے کہنے پر تجھ کو آمادہ کیا؟  
 سو وہ نے بے باکانہ و مسلمانہ کہا:-

حب علی رضی اللہ عنہ، و اتباع الحق۔ حضرت علی کی محبت اور حق کی پیروی! (ایضاً صفحہ ۶۳)

(الہلال) میں (احرار اسلام) کا باب تاریخ اسلام کے ایسے ہی امتثالِ جلیلہ کے اجیاء ذکر کے لئے تھا۔ مگر افسوس کہ ہجوم اشغال نے ہمت نہ دی کہ ایک آدمی کیا کیا کرے؟

مذکرہ کی نسبت ارباب عصر کی مختلف رائیں ہیں۔ بعض حضرات ان کو اس درجہ اہم اور اقدم سمجھتے ہیں کہ دین و دنیا کا کوئی خیال اور اسلام و مسلمین کی کوئی مصلحت ان کی نظروں میں ان سے اہم تر نظر نہیں آتی اور ان کے عقیدے میں اب مسلمانوں کے لئے اس کے سوا دنیا میں کوئی کام باقی نہیں رہا ہے کہ گذشتہ متازعات و مناقشات کی نسبت نصیف و نابیت و جرح و تعدیل کا بازار گرم کیا جائے، اور قوم و ملت اپنی زندگی کو اس کے مطالعہ کے لئے وقف کر دے۔

ان بزرگوں کے ساتھ ایک دوسرا روشن خیال اتحاد دوست اور "مصلحت فرما طبقہ" ہے جس کا خیال ہے کہ اس طرح کے تمام مبادث چونکہ اسکی مصطلحہ "مصلحت و وقت" کے خلاف ہیں اس لئے بہتر ہے کہ ہمیشہ کے لئے ان کو مدفون مقبرہ ذہنوں و نسیاں کر دیا جائے۔ اور بھی ان کی طرف اشارہ بھی نہ ہو۔

گویا اس خیال کے بزرگوں کے نزدیک سیاہ و سفید، حق و باطل، صدق و کذب، نور و ظلمت اور معروت و منکر کی بنیاد، حقیقت نہیں بلکہ "مصلحت" ہے۔ اور تمام تاریخی اسفار اور مجلدات دنیا سے نابود کر دینا چاہئیں کیونکہ وہ "مصلحت و وقت" کے خلاف ہیں۔!!

لیکن اس عاجز کا مسک ان دونوں مذاہب کے مختلف ہے۔ میں دونوں جماعتوں کو اضراط و تفریط میں دیکھتا ہوں۔ اپنی تمام قوت علم و دین کو محض تاراج و فساد و مکارہ کرنا اور امور متنازعہ کو خواہ مخواہ زندہ کر کے

مخدوم من احوال فرمایے گا۔ عقاید نسفی ہی کے اندر سب کچھ نہیں ہے  
اس سے باہر بھی ذرا اپنی نظر وسیع فرمائیے۔ حق کی بحث فریقانہ تعصبات سے ارفع  
و اعلیٰ ہے اور اہل حق کا مسلک عدل و اعتدال اور افراد و تفریط سے اجتناب  
ہونا چاہیے۔ آپ کو میری اس تحریر میں رفاض کے سبب شتم کا طریقہ نظر آیا  
کہ بنو امیہ کی بدعات کا ہمتی تذکرہ بھی آپ کے خیال میں مشرب رفاض  
ہے نہیں سمجھتا کہ اس بارے میں کیا عرض کروں؟ تاہم اتنا عرض کرنا نہیں  
رہ سکتا کہ الحمد للہ، اہل بیت نبوت کی تحت سے نالض المرام و امان  
اندوز ہوں اور اس عالم میں ہوں کہ جب نماز کے حضور میں عبادت کیلئے  
جاتا ہوں۔ تو میری نماز بھی بس وقت تک پوری نہیں ہوتی۔ جب تک  
کہ آل محمد پر درود و سلام و تحیت کا یہ پیش کش یا رگاہ حضرت تبارک  
تعالیٰ نہ کریں۔ اللھم صل وسلم علی سیدنا محمد و علی آل محمد  
کما صلیت و سلمت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک محمد و محمد  
یا اصل بیت رسول اللہ جبکہ فرض من اللہ فی القرآن انزلہ  
کفاکم من عظیم القدر انکم منکم صلی علیہ لا صلوة لہ  
میں تشہد میں درود کو اصطلاحی واجب نہیں بلکہ حقیقی واجب یعنی  
فرض سمجھتا ہوں۔ فنسال اللہ تعالیٰ ان یجعلنا علی اتباع اللہ  
و قرنائہ اهل بیت النبی الکریم علیہ و علی آلہ و اصحابہ  
الصلوة و التسلیم

۱۲۔ آخر میں یہ عرض کر دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ اس قسم کے مباحث و

بنی ہاشم اور بنی امیہ کے منازعات کا ذکر تھا اور نہ حمل و صفین کا  
 نہ تعین تھی اور نہ تشخص۔ لیکن جناب نے اس طرف توجہ بندول فرمائی  
 اور اس کو رسم سب وشم وابتاع وفاضل و سب صحابہ کرام و رضوان  
 اللہ علیہم سے تعبیر کیا۔ ایسی حالت میں ضرور تھا کہ برسبیل اجمال اپنے  
 خیالات ظاہر کر دوں۔ یہ کیونکر ممکن ہے۔۔۔۔۔ کہ واقعات سے بالکل  
 چشم پوشی کر لی جائے اور یہ کیا استبداد و فہر اور حکم بندش قلم و لسان  
 نہیں کہ ضمناً بھی کہیں صاحبان اعمال خیر کی مدد اور موسسین بدعا  
 و محرثات کی طرف اشارہ منقذت نہ ہوا!

۱۴۔ پس یہ اسباب تھے جن کی وجہ سے اللہ کے چند صفحات اس  
 کی نذر ہو گئے۔ نیز اس نے بھی کہ اس بارے میں جناب کا اصرار شدید  
 تھا اور نہ تاریخین کرام پر واضح ہے کہ اس عاجز کے قلم و دماغ کے  
 لئے امر یہ و عباسیہ بحث نہیں۔ بلکہ اب تو اسلام کا سوال درپیش  
 ہے اور تاریخ اسلام کا حفظ نہیں۔ بلکہ نفس اسلام کے حفظ کی  
 ہم سلسلہ ہے۔ اب اس وقت صفین اور حمل کے واقعات پر غور  
 کرنے کی ہدایت کہاں سے لائیں کہ یوم بدر اور احزاب کے واقعات  
 تازہ ہو رہے ہیں!!

مرحوم غالب نے اس بحث کا فیصلہ کر دیا ہے۔

بحث و جدل بجائے ماں، میکہ جوئے کا نڈراں  
 کس نفس از جمل نزد کس سخن از فدک خواست



امن واتحاد و جمعیت کلمہ میں خلل انداز ہوتا۔ عقل و شرع، دونوں کے لحاظ سے مضر ہے لیکن ساتھ ہی میں اس مصلحت اندیشی "کا بھی قائل نہیں، جس کے معنی یہ ہیں کہ تاریخی مباحث و تحقیقات کا سدباب کر دیا جائے۔ تصحیح خیال، تعدیل اعتقاد، بحیدر اعمال حسنہ و ذم افعال سیہ کو روک دیا جائے۔ اور دفاتر اخبار، و اسفار آثار کے دروازوں پر یک قلم قفل چڑھا دیا جائے۔

تاہم بحالت موجودہ میں اسکی بالکل ضرورت نہیں دیکھنا کہ ان مباحث میں اپنا اور ناظرین کا وقت صرف کروں۔ وہ وقت کہ ہماری فرضیں قلیل اور ضرورتیں لاتعداد لائحے ہیں اور پھر یہ بحثیں تو ہماری زندگی سے وابستہ ہیں۔ لیکن پیش آنے والے حالات تو وہ ہیں کہ ہماری زندگی ہی کو مشکوک اور ہماری ہستی ہی کو مفقود کر دیتے والے ہیں۔

الہلال کی گزشتہ جلد کے اختتام اور نئی جلد کے فاتحہ میں امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی (کہ اصل مقصود الہلال ہے) تاریخ کی طرف مختصر سا اشارہ کیا گیا تھا۔ اور اس قصص مخصوص امت مرحومہ کی طرف توجہ دلائی تھی کہ ہر زمانے میں حکمت الہیہ نے اجازت شریعت و امر بالمعروف کے لئے برگزیدگان امت کو منتخب کیا، اور ان کے ذریعہ حق کا اعلان، اور باطل کا استیصال ظہور میں آیا۔ اسی ضمن میں یہ ذکر بھی آگیا تھا کہ اسلام کا اصلی دور زندگی ابتدائی عہد راشد تھا، اور پھر کے بعد ہی بدعات و محدثات کا سلسلہ شروع ہو گیا تھا وہاں نہ



## محاصرہ بیت المقدس

### تاریخ خروج و زوالِ مہم کا ایک دردا انگیز افسانہ

۷۰۔ دس عیسوی سن کا آغاز تھا کہ روم سے جنگ آزمائوں اور حملہ آوروں کا ایک سیلاب عظیم شام کی طرف اُٹھا۔ اور شہنشاہ طیطس (TITUS) نے اپنی اسرائیلیں کی ہزار ہا سالہ عظمت و جبروت کے مسکن حضرت داؤد کے عظیم الشان ہیکل اور تخت گاہ (سلیمان) پر فوج کشی کر دی۔ اسرائیلیں کے گھرنے لگی۔ وہ آخری بربادی تھی جس کی (یسعیا) نبی نے خبر دی تھی اور نسلِ اسحق کی بد اعمالیوں کی وہ سب سے آخری سزا تھی جس پر (خریبیل) نبی نے ماتم کیا تھا۔ اور خداوند نے کہا تھا کہ اے اسرائیلیں کی بدکار عورت! تو نے مجھے چھوڑ دیا پس میں غیر قوموں کو بھیجوں گا جو تیری عظمت و ناموس کو ناپاک کریں گے۔ (خریبیل - (۲۵: ۱۵)



تھے علیٰ انحصار طویل وزنی گرز، سنگ یار منجیقین آتش افشاں پہیہ دار منائے اور قدیم زمانے کا وہ عجیب و غریب آلہ جنگ جس کے لئے عربی بدھ کیش کا لفظ مستعمل ہو گیا تھا۔

گرز:۔ قدیم قوموں کا سب سے بڑا آلہ جنگ تھا۔ جس کو رستم و سہرنا کے کاندھوں پر شاہنامے میں ہم نے ہمیشہ دیکھا ہے لیکن رومیوں کے پاس ایک خاص طرح کا گرز ہوتا تھا۔ جس کو محاصرے میں استعمال کیا کرتے تھے۔ یہ معمولی گرز سے بہت زیادہ لمبا، اور اس کے ضرب کا لہو بہت زیادہ وزنی ہوتا تھا۔ اور شہرِ نیاہ کی دیواروں اور قلعہ کے دروازوں کے توڑ کے کام آتا تھا۔

منجیق:۔ ایک کثیر الاستعمال مشین تھی۔ جس کے ذریعہ بڑے بڑے وزنیہ غنیم کے لشکر اور محصور شہر کے اندر پہنچے جاتے تھے۔ یزید کا لشکر کے یونانی افسر کا معرب ہے اور علم الجہل (یعنی) متغی آلات و مشینہ کی قدیم ترین ایجاد۔ عربوں نے بھی اپنی جنگوں میں اس سے کام لیا ہے۔ یہ گویا قدیم زمانے کی توپ تھی۔ پتھر کے بڑے بڑے گولے جب اس سے نکل کر اڑتے تھے تو ان کی ضرب دیواروں اور قلعوں پر نہایت سنگین پڑتی تھی۔ آتش افشاں منائے۔ لکڑی کے بتائے جلتے تھے۔ اس کے نیچے پیسے لگے ہوتے تھے تاکہ گاڑی کی طرح نقل و حرکت ممکن ہو۔ اسکی کئی منزلیں ہوتی تھیں۔ ان میں بیٹھ کر حملہ آور محصورین کی طرف تیزی سے بڑھتے تھے اور ان کے برجوں سے آتشیں روغن کو شہر کی دیواروں اور عمارتوں

اس کی عادت ہے کہ اپنی کسی جاہر مخلوق کو اس پر مسلط کر دیتا ہے پھر وہ اس کے تخت حکومت کو الٹ دیتی ہے۔ غلامی و مملومی کی بیڑیاں اس کے پاؤں میں ڈال دیتی ہے۔ اور عزت ملی اور شرف قومی کی لوح اس کے اندر سے کھینچ لیتی ہے !!

رومیوں کا یہ جملہ یہودیوں کے لئے اسی غضب الہی کی آخری سزا تھی جس کے بعد بنی اسرائیل کی عظمت کا چراغ ہمیشہ کے لئے گل ہو گیا ہے ضربت علیہم الذلۃ والہکمتہ وبارکضرب صلی اللہ (بخت نصر) اور بابلیوں کا ورود پہلا عذاب تھا۔ اور یہ آخری الہی دو عذابوں کی طرف قرآن کریم نے اشارہ کیا ہے کہ :-

اور ہم نے بنی اسرائیل سے انکی کتاب تولد	وقضینا الی بنی اسرائیل
میں عافیت عافیت کہہ دیا تھا کہ تم ضرور میں	فی الکتاب تفصیلات
پر دو مرتبہ فساد میں مبتلا ہو گے اور اپنی	فی الارض صریحاً و
بد اعمالیوں میں مغرور ہو کے نہایت سخت	لتفعلن مکرراً
زیادتیوں کرو گے، تولد بنی اسرائیل کے	کثیراً، فاخراجاہم
لوگو! جب تم میں فساد و فساد و عدوان کا پہلا	وعدا اولہمما
وقت آیا، تو ہم نے تمہارے مقابلے میں (بائیں)	بعثنا علیکم
کے) ان لوگوں کو بھیج دیا جو نہایت طاہر	عاجران اولی باس
سخت گیر تھے۔ وہ تمہاری بستیوں کے اندر	شدید، فحانوا
پھیل گئے (اور وہ سب کچھ کیا جو انکو کرنا تھا)	خلال الدیان، وکان

نے چندہ برج تعمیر کئے۔ اور ان میں بیٹھ کر بیت المقدس پر سنگی گولے  
برسانے شروع کر دیئے۔

### فاعتبروا یا اولی الابصار۔

یہ وہی بیت المقدس تھا جس کو خدا نے ذوالجلال نے اپنی رحمت  
برکت کا نشیمن بنایا تھا۔ ابراہیم علیہ السلام کے گھرانے سے جو الہی وعدہ  
ہوئے تھے۔ ان کے ایقان کا پھلا گھر اسی میں تھا۔ بنی اسرائیل کی عظمت  
وجہ رمت سے یہاں اس کی شہر بنام سنہ لکھتے تھے۔ اور دنیا کی بڑی  
بڑی عظیم الشان سر فہموں کو منع ان کے بسنے والوں کے یہاں جلتے  
تھے۔ مگر انہوں نے اس بیان و وعید کو ٹوڑ دیا۔ جو مصر کی غلامی سے  
نجات پانے کے بعد خداوند قدوس سے سینا کے پہاڑ پر باندھا تھا جب  
وہ طرح طرح کی بد اعمالیوں اور فسق و فساد میں مبتلا ہو گئے تو رحمت الہی  
ان سے اٹھ گئی۔ اور اس نے اپنی برکت کی جگہ اپنے تہ و غضب کو پھیر دیا۔

خدا کا اس دنیا میں ہر سے بڑا قہر یہ ہے کہ وہ کسی قوم سے حکومت و فرمانروائی  
کی عزت چھین لے۔ اور غیر قوموں کی غلامی و محکومگی کی زنجیریں اس کے پاؤں  
میں ڈال دے۔ پس یہودیوں کے لئے بھی اب دنیا میں اس سزا کے سوا کچھ نہ  
تھا بلکہ نضرت نصرانی کی فوج کشی اور بابل کی قید کے بعد عزیمت کی آہ و  
نوازی نے ان کی سزا کی مصلحت بڑھا دی تھی۔ پر انہوں نے اس فرصت  
سے بھی نائدہ نہ اٹھا۔ اس لئے ضرور تھا کہ آخری غضب الہی کسی جاہل قوم کے  
استیلا و تسلط کی صورت میں ظاہر ہو اور وہ چہ کسی قوم سے درمختل ہے تو



سے مدافعت کا سامان کرنے لگے۔ سب سے بڑی مشکل یہ تھی کہ رومیوں کے سے آلات جنگ اور اسلحہ ہلاکت ان کے پاس نہ تھے، اور سنگ باری کے برجوں، عظیم الشان کبشتوں اور آتشیں روغن کی بارش کا کوئی جواب نہیں دے سکتے۔

پھر ممکن تھا کہ وہ اس کا جواب دے سکتے۔ مگر قدرت الہی کے بھیجے ہوئے عذاب یا اپنے اعمال بد کے قدرتی نتائج کا ان کے پاس کیا جواب تھا؟

ناخذ ہم العذاب و پس عذاب الہی نے انہیں جا پکڑا اور وہ ہم ظالموت (۹۰:۱۶) اپنے ظالموں کی وجہ سے اسی کے مستحق تھے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ کچھ عرصے کے بعد بیرون شہر کی سرحد محاصرین نے فتح کر لی اب رومیوں نے زیادہ شدت اور مستعدی سے قدم آگے بڑھائے اور کوہ (زیتون) کی مشرقی فوج نے اپنی منجیقوں کا بیخ مقدس (ہیکل) کی جانب کر دیا۔ ساتھ ہی مستقل روغن (دھند) کی بارش بھی شروع کر دی۔ آج کل عربی و فارسی میں کروسن تیل کو نفث کہتے ہیں۔ مگر یہ ایک دوسرا معدنی تیل تھا جو نہایت سرح الاحراق تھا۔ اور جس مقام پر پڑتا تھا بمجرا ایک دوسرے تیل کے پڑنے کے اس سے شعلے بھڑکنے لگتے تھے۔ قدیم زمانے کی بہت سی متحذرتوں نے اس کو استعمال کیا ہے۔ اور جنگ صلیبی کے عہد میں بزمانہ محاصرہ مکہ مسلمانوں نے بھی اس سے کام لیا تھا۔ یہودی اب نہایت مضطرب ہوئے۔ کیونکہ منجیقوں کے گولے، اور

وَعَنِ الْمَقْصُودِ - اور اللہ کے وعدے کو پورا ہونا تھا اور وہ

(۱۷:۳) پورا ہو کر رہا۔

یہ قوموں کے اعمال کے قدرتی نتائج ہیں جس بیت المقدس پر ملائکہ  
الہی رحمت و برکت کے پھول چڑھاتے تھے۔ آج حملہ آوروں کے برجوں سے  
اس پر پتھروں کے گولوں کی بارش ہو رہی ہے !!

وما كان الله ليظلمهم، لكن كانوا انفسهم يظلمون.

خود کے قزوالِ اہم کا یہ قانون الہی ہے اور اے کاش کہ آج وہ پیروانِ اسلام، جن کو خدا نے بنی اسرائیل کی اس عظمت و جبروت کا جانشین بنایا تھا اور جو اس خلافتِ ارضی کے وارث ہوئے تھے۔ جس کی اہلیت (داؤد) (سیمان) کی نسل میں باقی نہیں رہی تھی۔ تاریخ کے ان نتائجِ قریب سے عبرت پکڑیں اور آنے والے وقت سے درس لیں۔

محرک اللہ یضرب  
اللہ الامثال لعالمہم  
یترکون۔

اسی طرح اللہ گزشتہ قوموں اور ملکوں  
کی مثالیں بیان کرتا ہے تاکہ شاید غافل  
قومیں عبرت پکڑیں۔

## رومی پیش قدمی

یہودیوں کی حالت اس وقت نہایت افسوسناک تھی۔ بابل کی قید اور عرصہ کی غلامی نے پھر اُسی سمیرت اولیٰ پر پہنچا دیا تھا۔ جس سے دریائے نیل کے کنارے حضرت موسیٰ نے انہیں نجات دلائی تھی۔

تاہم انہوں نے اس موقع پر اپنے تمام قویٰ کو جمع کیا۔ اور پوری جانبازی

چنانچہ انہوں نے شہرِ نیاہ کے اندر سے ایک عمیق سرتنگ روئی لشکر  
گاہ تک کھود دی۔ اور اس کا نتیجہ معاً ظاہر ہو گیا۔ یعنی زمین کے جھون  
ہو جانے کی وجہ سے لشکر گاہ کے تمام بروج دفعتاً بلیج گئے۔ رویوں کو  
اس سے واقعی سخت نقصان پہنچا اور کئی دن کی متصّل محنت کے بعد پھر  
دوبارہ بُرج تعمیر کئے گئے۔ تاہم جس ساز و سامان کے ساتھ وہ آئے تھے اس  
پر ان نقصانات کا کوئی اثر نہیں پڑ سکتا تھا۔ فوج محاصرہ کئے پرستور پڑی ہی۔  
دوسری شہرِ نیاہ بھی یہودیوں کو چھوڑ دینی پڑی۔ اور رومانی  
فوج کا تمام اس پر بھی قابض ہو گئی۔

اب یہودی تیسری شہرِ نیاہ میں محصور تھے اور یہ آخری حفاظت کا  
لشکر تھا، کیونکہ اس کے بعد چوتھی شہرِ نیاہ تھی۔ اسی کے اندر مکمل اعظم  
اور تمام مقامات مقدسہ تھے، اور اس کے مفتوح ہو جانے کے بعد بچنا  
و شکار تھا۔

انہوں نے اب کے پھر سرتنگیں کھودیں اور اس محنت و جانفشانی کے  
ساتھ کہ چند دن کے بعد ہی تمام زمین کھوکھی کر دی۔ اور روئی برجیاں  
اور عمارت خاصہ پہلی مرتبہ سے زیادہ نقصان دہ طریقے پر منہدم  
ہو گئیں۔ اس سے رویوں کا غیض و غضب اور بھڑک اٹھا۔ اور جویش  
ان مقامات کے جھٹون کر دیا۔ انہوں نے اپنی عظیم الشان مجنیقین اور بڑے  
بابے کے پیش کے آخری حملہ بول دیا۔ وہ برابر ہلاکت اور بربادی پھیلانے  
ہوئے بڑھتے گئے۔ یہاں تک کہ آخری شہرِ نیاہ میں بھی فساد

روغنِ نفت کی چکاریاں سبکی کی دیواروں تک پہنچنے لگیں بعض پرانی جنگوں میں انہیں چند منجلیقیں مل گئی تھیں۔ وہ نکالی گئیں اور محصورین کی طرف سے بھی گولہ باری کا جواب دیا جانے لگا۔ لیکن ابھی اس انتظام کو زیادہ دیر نہیں گزری تھی کہ ایک اس سے بھی بڑھ کر مصیبت کی خبر ملی۔ یعنی لوگوں نے دیکھا کہ شمالی شہر نیاہ کے اندر جا بجا سوراخ ہو گئے ہیں! اس خبر کے پھیلنے ہی محصورین کے دل بیٹھ گئے۔ ہمتوں نے جواب دے دیا۔ بالآخر مایوس ہو کر پیچھے ہٹ گئے۔ اور اس طرح شہر کی پہلی شہر نیاہ پر رومی قبضہ ہو گیا۔

اب دوسری شہر نیاہ کے محاصرے کے لئے برج تیار ہونے لگے۔ اس عرصہ میں رومیوں نے بارہا باشندوں سے تسلیمِ شہر کی درخواست کی۔ سمجھایا کہ اس طرح ان کی جانیں تہہ و تیغ ہونے سے بچ جائیں گی۔ مگر یہودی قبیلہ بابل کا تجربہ کر چکے تھے۔ انہوں نے ہر مرتبہ اطاعت قبول کرنے سے انکار کیا۔ اور بدستور محصور رہے۔

### مصورین کی آخری سعی :-

اس کے باب میں یہودی روپیہاں بہت کمزور تھے۔ اس لئے رومیوں نے مقابلہ ناممکن تھا۔ اس کے علاوہ ایک شہر نیاہ مسخر ہو چکی تھی اور اس سے قوم کی اخلاقی حالت میں بھی فرق عظیم پیدا ہو گیا تھا۔ اس لئے یہودیوں نے اس کے سوا چارہ نہ دیکھا کہ کمزور مگر باتدبیر اقوام کے مشہور ہتھیار "جیلہ طرازی" سے کام لیا جائے۔

# بطلِ ادرہ غازی شکری پاشا

## ثبت است بحریدہ عالم دوام ما!

ایک چراغ سے ہزاروں چراغ روشن ہو جاتے ہیں آگ کی ایک  
 دیگاری بڑے بڑے آتش گدوں اور تنوروں کو شعلوں سے بھر دیتی ہے  
 ایک بیج صد ہاس خبیں اور ہزاروں پھل پیدا کر دیتا ہے۔ بارانِ رحمت  
 اٹنی کا ایک شاداب دن، پوری فصل کو سرسبز کر دینے کے لئے کافی ہوتا ہے  
 موٹی کا ایک بڑا دانہ، پورے ہار کی عزت بڑھا دیتا ہے۔ مہرے کا ایک  
 درخندہ ٹکڑا پورے تاج کے حسن و جمال کے لئے بس کرتا ہے۔ کیوڑے کا  
 ایک درخت پورے باغ کے معطر ہونے کے لئے، گلاب کا ایک قیمتی پھول  
 پورے اپوان و منزل کی رونق کے لئے، ادرہ تمثیلی سادہ تر، ایک چراغ  
 پورے کمرے کی روشنی کے لئے کافی ہوتا ہے!



پوشیدہ رکھتے ہیں۔ ؟  
 قیس سا پھر کوئی اٹھانہ بنی عامریا : فخر ہوتا ہے گھرنے کا سدا ایک ہی شخص

یہ قاعدہ طبعی ہے کہ کوئی زمین خواہ کسی ہی بنجر نظر آئے، اور خواہ تنہی  
 ہی اسباب و وسائل کثرت کاری اور تربیت و پرورش زرعی سے محروم  
 ہو۔ لیکن اگر اس کی قوت نشوونما بالکل معدوم نہیں ہوگئی ہے تو اس  
 کا کوئی نہ کوئی گوشہ سرسبز، اور سی نہ کسی کونے میں کوئی بیج سرسبز اور نظر  
 آئے گا، اور ایسا ہونا اس امر کی دلیل سمجھا جائے گا۔ کہ گواہی زمین کو  
 اپنے خزانہ ہائے نباتاتی کے ظہور کے وسائل حاصل نہیں، اور اسباب و  
 ذرائع سے محروم ہو رہا ہے۔ اور غیر شا داب سی ہوگئی ہے۔ تاہم اسکی قوت  
 نشوونما اب تک آمادہ ظہور و ارتقاء ہے۔ اور اگر وہ مقام کا با تھ اور  
 باران رحمت کی نظر سے آجکے تو فوراً اس کی حالت میں انقلاب عظیم  
 ہو سکتا ہے !

یعنی یہی حال سر زمین حیاتِ ملت کا بھی ہے۔ گواہی تمام سطح  
 سرسبز و شگفتگی کی جگہ خشکی و وحشت کا منظر ہو۔ تاہم اگر کسی ایک  
 گوشے میں بھی چند سبز شاخیں اور پتے نظر آ رہے ہوں، تو نا اُمید نہ ہونا  
 چاہیے۔ اور سمجھنا چاہیے کہ اسکی قوت نشوونما ابھی تک فنا نہیں ہوئی۔  
 اور وہ مقام کی محنت اور ابر کی بخشش اگر ساتھ دیں، تو کچھ بعید  
 نہیں کہ یہی وحشت کردہ ارضی، ایک جنت سماوی بن جائے۔ !

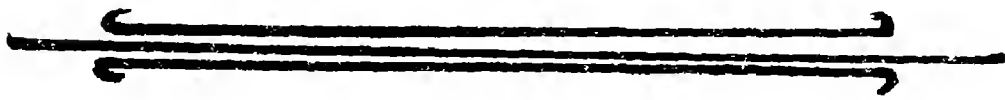


یہی حال قوموں اور ملکوں کا بھی ہے۔ قوموں میں جب زندگی آتی ہے تو ہزاروں افراد کے ذریعہ نہیں بلکہ ہمیشہ سرچشمہ حیات ایک یا ایک سے زیادہ چند نفوس قلیلہ و عذیبہ ہی میں ہوتا ہے اس عالم کی زندگی قوموں سے ہے۔ مگر قوموں کی زندگی صرف اشخاص کے دم سے وابستہ ہے۔ سرزمین انسانیت میں جب ایک عمدہ بیج پار آو رہا ہو کر سر اٹھاتا ہے تو اس سے صد ہا شاخیں پھوٹتی ہیں۔ اور ان میں ہزار ہا تروتازہ پھل اٹکنے لگتے ہیں۔ پس باغ کی زمین کی طرح اس زمین کی شادابی کسے بھی بہت سی خاردار اور بے ثمر جھاڑیوں کی ضرورت نہیں ہے بلکہ صرف ایک ہی درخت کی۔

ایک ہی انسان چلے، جو انسان ہو، اور ایک پوری قوم اور ایک پورے ملک کو زندہ کر دے۔ اس عالم کی رونق اقوام کے دم سے وابستہ ہے مگر اقوام کی زندگی صرف اشخاص ہی کے دم سے وابستہ ہے۔ قومیں مرنے لگی ہیں اور زندہ ہوتی ہیں۔ لیکن ان کی موت و حیات کے یہی سنی ہیں کہ پہلی صورت میں ان نفوس عالیہ سے خالی ہو جاتی ہیں، جن کے دم سے ان کی زندگی وابستہ تھی، اور دوسری حالت میں ان کے اندر ایسے وجود قدسیہ موجود ہونے ہیں۔ جو اپنی زندگی کے سرچشمے سے پوری قوم کے کشت اقبال کو سرسبز و شاداب کر دیتے ہیں۔

کیا نہیں دیکھتے کہ کتنے آدمی ہیں، جن کا مرنے قوموں کا مرنے ہوتا ہے اور کتنے ہیں جو اپنے ظہور کے اندر ایک پوری قوم اور ملک کی زندگی کو

تدبیر (۷:۲۲) مشکل بات پرتقاد رہے!  
 نبض روح القدس اربازمدد و فرما ید  
 دیگران ہم بکنند آنچه فیجای کرد



ختم شد

آج صدیوں سے سرزمین اسلام پر جو تنزل و انحطاط قلب و دماغ طاری ہے اس کا منظر یقیناً درد انگیز ہے۔ لیکن اس مایوسی میں جو چیز اُمید دلانے والی ہے وہ صرت یہ ہے کہ بایں ہمہ، خشک سالی اور فحط کے آثار کو ہر طرف ہیں۔ مگر زمین اب تک بنجر اور شور ثابت نہیں ہوئی ہے۔ یہ ضرور ہے کہ وہ زمانہ نشاداب اور موسم نمو خیز اب چلا گیا، جب ہماری زمین کے ایک ایک ذرے سے ناموران عالم اور ابطالِ ملت اٹھتے تھے اور دنیا کی تاریخ کے بڑے سے بڑے صفحوں پر قابض ہو جاتے تھے۔ تاہم اب بھی جب کبھی اسباب و وسائل ظہور جمع ہو جاتے ہیں تو کہیں یہ کہیں سے صدائے ابطال و ایجاد کانوں میں آجاتی ہے اور عالمِ اسلامی کا کوئی نہ کوئی گوشہ اوصاف و خصائص گرا تا یہ کا نمونہ پیش کر دیتا ہے اور اس طرح یقین ہو جاتا ہے کہ زمین کی قوت نشوونما اب تک معدوم نہیں ہوئی۔ اور یاس و قنوط کے وقت میں ابھی دیر ہے۔ اب بھی اگر اس زمین کی درستگی کی جائے اور وسائلِ زراعت مہیا ہو جائیں تو اس کا چہرہ چہ گھلے عطر بیز اور درخت ہلے نشاداب سے لہلہا سکتا ہے۔

خَالِكُ بَانَ اللّٰهُ هُوَ الْحَقُّ اس لئے کہ اللہ اور اس کی پراسرار قوتیں  
وَاللّٰهُ يَخْبِي السُّوءَ بِرَحْمَتِهِ اور اس لئے کہ وہ مردوں کو زندہ  
وَاللّٰهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ كَرِيْمٌ اور نیز اس لئے کہ وہ ہر شکل سے

نوحیت کے تمام نصابوں کے لئے ناگزیر کتاب ہے قیمت - ۲۵ روپے

## عبدین - از مولانا ابوالکلام آزاد

عبد الفطر اور عبد اللہ کے دو مختصر لیکن جامع خطبات۔  
مولانا ابوالکلام آزاد کے زور قلم کا ایک شاہکار جو عرصہ سے نایاب  
تھا اب شائع ہو گیا ہے۔ قیمت ۷ روپے

## جامع الشواہد :- از مولانا ابوالکلام آزاد

عمان غیر مسلم مسیحوں میں داخل ہو سکتے ہیں۔ اس موضوع  
پر لکھی گئی مولانا ابوالکلام آزاد کی مستند جامع اور مختصر کتاب ہے  
جو پڑھنے سے تعلق رکھتی ہے۔ قیمت ۸ روپے

## بحر وصال :- از مولانا ابوالکلام آزاد

"البلاغ" کے وہ نایاب مضامین جن کی آج پھر شدید ضرورت  
ہے عرصہ سے نایاب تھے۔ ایک بار پھر کتاب کی شکل میں دستیاب  
ہی۔ قیمت ۱۵ روپے

## ولادت نبوی (صلی اللہ وسلم) از مولانا ابوالکلام آزاد

پیارے رسول کی ولادت کے پیارے حالات۔ جس کے مطالعے

**ڈرامہ نگاری کا فن :-** از پروفیسر محمد اسلم قریشی  
 اودو ڈرامہ نگاری کے فن پر پہلی مستند تصنیف جس میں ڈرامے  
 کے فن کی ابتدا، اور ارتقاء کا تفصیلی مطالعہ اور ڈرامہ کی ابتدا اس  
 کے عہد بہ عہد ارتقاء کا تحقیقی جائزہ ہے۔ قدیم سے جدید ڈرامہ تک  
 کی تصاویر پوری کتاب کے مطالعے کے بعد آنکھوں کے سامنے آجاتی  
 ہے۔ قیمت :- ۳۵ روپے

**اقبال کا فلسفہ خودی :-** از پروفیسر محمد عثمان  
 پروفیسر محمد عثمان نے اقبال کے فنی کمالات اور فلسفہ خودی پر  
 ایک نئے انداز و گئے زاویے سے نظر ڈالی ہے۔ کتاب کے مطالعے سے  
 پتہ چلتا ہے کہ کس طرح اقبال نے فلسفہ خودی کو شعری قالب میں ڈھال دیا  
 ہے۔ یہ کتاب اقباویات پر ایک نیا اور گرانی قدر اضافہ ہے قیمت :- ۲۰ روپے

**جدید تعلیمی نفسیات :-** از ڈاکٹر عبد الرؤف  
 ڈاکٹر عبد الرؤف ہندوپاک کے مشہور ماہر نفسیات ہیں۔ ڈاکٹر  
 صاحب کی یہ کتاب نہ صرف جدید تعلیمی تدریس سے روشناس کراتی  
 ہے بلکہ روزمرہ پیش آنے والے تعلیمی مسائل تعلیم کے جدید نظری اور  
 عملی رجحانات کی نشاندہی کرتی ہے یہ کتاب تعلیمی نفسیات کے بنیادی



سے ایک خاص کیف ملتا ہے۔ حالانکہ اس موضوع پر بہت سی تصانیف سامنے آچکی ہیں۔ مگر مولانا ابوالکلام آزاد کا انداز جدا ہے۔ قیمت ۸ روپے

## قرآن کا قانون عروج و زوال از مولانا ابوالکلام آزاد

مولانا ابوالکلام آزاد کی یہ ایک اچھوتی اور منفرد تصنیف ہے جس میں عروج و زوال کے فطری اصول۔ حقیقت اسلام۔ وحدۃ اجتماع۔ وعزم و استقامت وغیرہ موضوعات پر بہت عمدہ بحث کی گئی ہے۔ قیمت ۵ روپے

فلسفہ :- از مولانا ابوالکلام آزاد۔

مولانا ابوالکلام آزاد نے فلسفہ کے مالہ و مابہ علیہ پر ميسوط تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا تھا، فلسفہ کا ایک نئی تاریخ لکھی جانی چاہیے۔ یعنی ایسی تاریخ جس کا دائرہ فرسودہ نظریات کی تہیں بھی ہوئی نہ ہوں۔

زیر نظر کتاب مولانا کے انداز نگارش کا بیش قیمت نمونہ ہے۔ قیمت ۱۰ روپے

## حضرت یوسف علیہ السلام :- مولانا ابوالکلام آزاد۔

یوں تو حضرت یوسف علیہ السلام کے حالات زندگی بہت سے حضرات نے قلم بند کیے ہیں مگر یوسف نے اپنی کتاب میں ان حقائق کو بیان کیا ہے جن کی مطابقت قرآن پاک سے ہوتی ہے۔

قیمت ۱۰ روپے